



FA. 173



#1882

Ex Libris de Fran. Ci. Pannetier  
1766

Lógica, Historia y  
Filosofía de la Ciencia

36.517

300,00 €

R.38-A



*[Faint, illegible handwritten text at the top of the page]*

PA. 173

Lógica, Historia y  
Filosofía de la Ciencia



x  
m<sup>n</sup>. Peaxo Noguera Curado del D. D. Andrés Piquén

Mr. James M. Smith  
of the  
of the  
of the

# LOGICA

## PRIMERA

DE LA VERDAD  
Y  
LA RAZON.

EL DOCTOR ANDRÉS BARRAL  
CATEDRÁTICO DE LA CATEDRA DE LÓGICA  
EN LA UNIVERSIDAD DE BARCELONA

BARCELONA  
1908

Editorial de la Universidad de Barcelona  
Calle de Gilipol, 10

K.00001381102

F.A.173



# LOGICA MODERNA, O

ARTE DE HALLAR LA VERDAD,  
Y PERFICIONAR

## LA RAZON.

*Su Author*

**EL DOCTOR ANDRES PIQUER,**  
MEDICO TITULAR DE LA CIUDAD DE VALENCIA,  
Cathedratico de Anatomia en su Universidad, Socio de la  
Real Academia Medica-Matritense, y Academico Valenciano.

*Francus*  
*Philosophia*  
  
*Barris*  
*Baccallaurus.*

EN VALENCIA, AÑO M. DCC. XLVII.

En la Oficina de JOSEPH GARCIA, Plaza de Calatrava.

L O G I C A  
M O D E R N A

Nam si singulas disciplinas percipere magnum est; quantò magis omnes? Quod facere iis necesse est, quibus propositum est veri reperiendi causa, & contra omnes Philosophos, & pro omnibus dicere, cujus rei tantæ, tamque difficilis facultatem consequutum esse me non confiteor, secutum esse præ me fero. Cicer. de Nat. Deor. lib. 1. cap. 9. pag. 198.

MEDICO TITULAR DE LA CIUDAD DE VALENCIA,  
Catedrático de Anatomía en la Universidad, Socio de la  
Real Academia Médica-Maternal, y Académico Valenciano.



En VALENCIA, AÑO M. DCC. XLVII.

En la Oficina de JOSEPH GARCIA, Plaza de Calatrava.

AL EXCELENTISSIMO SEÑOR

# DON JOSEPH

DE CARVAJAL, Y LANCASTER,

DECANO DEL CONSEJO DE ESTADO DEL  
Rey nuestro Señor DON FERNANDO SEXTO, Governador del Supremo Consejo de las Indias, Presidente de la Real Junta de Comercio, y Moneda, y Superintendente General de las Estafetas, y Postas de España, &c.

EXC.<sup>MO</sup> SEÑOR.

SEÑOR.



O ay cosa entre los hombres ; que sea mas apreciable que la rectitud del juicio, porque con ella alcanzan lo verdadero, y aman lo bueno ; y sin ella confunden la bondad con la malicia, y la verdad con el engaño. El designio que me he propuesto en esta Obra ha sido el mostrar, de que manera podran los hombres conseguir la rectitud del juicio ; y la ofrezco à V.E. porque entiendo que se halla en V.E. un juicio muy atinado, y un entendimiento sumamente exercitado en distinguir lo verdadero de lo falso, y lo bueno de lo malo. Afsi que con el ofrecimien-

ro que hago à V.E. desta Obra , logro yo autorizar la doctrina que en ella propongo , con un exemplo el mas singular , y mas visible , que pueda proponerse à mis lectores, porque el nombre de V.E. estampado en la frente del libro, será la prueba mas calificada de las maximas que en èl se enseñan. Sigo en esto el exemplo de aquellos Escritores , que trabajaron en manifestar las grandezas , y hazañas memorables de algunos Heroes , ò Varones famosos , para que los demàs se moviesen à imitarlos. Afsi Xenophonte escrivìò la vida de Ciro Rey de los Persas ; Plutarco las de muchos Varones ilustres en las Armas , y en las Letras ; Cornelio Nepote las de algunos insignes Griegos , y Romanos ; y Laercio la vida , hechos , y doctrina de los Filósofos mas celebres de la Grecia: y no ay duda que el fin principal que tuvieron estos famosos Escritores fue proponer los Varones insignes como exemplos para la imitacion , mostrando las excelsas prerogativas con que resplandecieron en el Valor , y en las Letras. No podrè yo aqui proponer por menor todos los merecimientos , y loores de V.E. y tal empresa requeria otra pluma mas bien gobernada que la mia ; pero no puedo dexar de hacer patente à todos mis lectores , que en V.E. reyna como especial caracter aquella rectitud de juicio, que intento formar con las reglas desta Logica ; y que la inspeccion atenta de lo que V.E. piensa, y exe-

cúta, mostrarà practicamente à todos su juicio folido, y atinado, y su razon libre de los errores que pudieran escurecerla.

Prueba muy clara desto es la eleccion que ha hecho de V.E. nuestro esclarecido Monarca el SEÑOR DON FERNANDO SEXTO (que Dios guarde) para el gobierno de los principales negocios del Estado. Apenas este gran Rey ascendió al Trono de la Monarquía de España, como deseava con mucho ardor hacer dichosos à sus vasallos, escogió à V.E. como Ministro, que sabe practicar los medios conducentes para establecer la solida, y verdadera felicidad de los Pueblos: porque el alto nacimiento de V.E. su politica refinada, su experiencia en los negocios; y por decirlo de una vez, su grande, y acertado juicio, asseguravan à S.M. la consecucion de sus soberanos fines. Y la experiencia ha mostrado el acierto de tan buena eleccion, siendo notorio que el animo de un Rey justo, que sabe perfectamente las obligaciones de un Principe, y que desea satisfacerlas, descansa en V.E. como instrumento que llena enteramente sus altos designios. Y si es maxima cierta, que los hombres no son conocidos hasta que están empleados en negocios, donde se descubre su prudencia, y su juicio; tambien es cierto, que à V.E. le ve todo el mundo en la ocupacion mas ardua, y en los negocios mas intrincados, desembarazarse à satisfaccion de un

Mo-

Monarca sabio , prudente , y juicioso. El que considere quantos negocios ocurriràn , y quan graves en los dilatados dominios de una Monarquìa tan vasta; quien contemple el infeliz estado de la Europa , muchos años oprimida con una guerra , en que tiene gran parte nuestra España ; quien piense las dificultades que han de ofrecerse para conciliar los intereses de las Naciones estrañas, con los de la nuestra , y llevarlas à una paz verdadera, y durable ; y por otra parte considere tambien, que todas estas cosas las dirige V.E. con sumo juicio , y las endereza à los fines de un Monarca tan sabio , y tan justo : conocerà que V.E. logra un entendimiento de vastissima extension, y el mas à proposito para tratar los negocios à satisfaccion del Rey , y utilidad de la Monarquia. Quando considero yo esto , y contemplo que V.E. no obstante tan grandes ocupaciones , se emplea algunos ratos en la letura de libros dotrinales , y provechosos, creo que en V.E. andan iguales la aplicacion à las cosas utiles , y capaces de ilustrar un animo grande, y el juicio con que se aprovecha loablemente de los frutos de su aplicacion. Ni son menester exageraciones para ponderar el trabajo , y aun el afan , conque siempre se ha empleado V.E. en imaginar los medios mas conducentes para el aumento , y esplendor desta Corona. Muchos años ha visto España à V.E. meditando en los modos de hacer florecer en  
ella

ella el Comercio, y la Agricultura, y aora logran los Españoles la dicha de tener à V.E. por Protector de los que cultivan estas artes, las mas utiles, y aun necesarias para la conservacion, y aumento del Estado. Las *Compañias*, que con la proteccion de V.E. se han establecido en varias Ciudades de España, para adelantar el Comercio, y las demostraciones que da V.E. de querer que se aumente el cultivo de los campos, y que se saquen de madre los rios para hacer fecundas tantas campañas esteriles, que oy tiene esta Peninsula, muestran evidentemente el generoso animo con que V.E. emplea los medios mas utiles, y conducentes al lustre, y provecho de la Nacion; y sin lisonja osarè decir, que andando el tiempo, quando logremos el ver à V.E. desembarazado de los cuidados de la guerra, ha de hacer à nuestra Nacion tan floreciente, que han de tenerla embidia las estrañas.

Luego que he visto à V.E. declarado Mecenas de los hombres de letras, he creido firmemente que han de bolver à nuestra Patria aquellos felices tiempos, en que las Musas parece que la avian escogido para su habitacion; à lo menos la España, abundante de ingenios, con la proteccion de V.E. verà florecer el buen gusto en las letras, y aumentarse el cultivo de las artes, y ciencias: y en esto muestra V.E. su singular juicio, porque es certissimo que nada puede aver bien ordenado, donde reyna la ignorancia; y si èsta

nò se destierra , se haràn impracticables qualesquiera maximas, aun las mas solidas , y bien fundadas, porque no puede ser estimado el bien, quando no es conocido. Con la aplicacion que V.E. ha tenido à las letras desde sus primeros años , ha ilustrado el juicio grande, de que le dotò la naturaleza; y es bien sabido, que V. E. entiende perfectamente ambas Filosofias Antigua, y Moderna, el Derecho de gentes, la Jurisprudencia Civil, la Politica, y Economica, y tiene un grande conocimiento de la antigüedad , y de todas las buenas artes que ilustran al entendimiento , y le perficionan; y esto demàs de ser notorio à todos los que han visto à V.E. y le han tratado en la esclarecida Universidad de Salamanca , es patente à quantos tienen la fortuna de comunicar familiarmente con V.E. y sus operaciones en el gobierno son testimonios claros de la extension con que V. E. posee todas estas ciencias: y por esso, siendo asì que cada qual piensa tener razon en lo que hace, ò executa, de V.E. lo piensan todos, porque à todos es manifesta la justicia que resplandece en las deliberaciones de V.E. y la prudencia con que dirige sus acertadas resoluciones ; y aunque es facil que cada uno se engañe pensando de sì mismo ventajosamente, pero es muy dificil que todos se engañen, quando lo afirman de otros. Esta perfeccion del juicio , que V.E. se ha adquirido con la carrera de los Estudios , no solamente hace à V.E. sabio,



bio, è inteligente en todas las cosas, fino en todas maneras ilustre, porque con ella ha hecho que anduviesen juntos con la calidad de su sangre los merecimientos personales. Todo el mundo sabe que V.E. es nacido de una de las mas ilustres, y antiguas familias de España; y siendo asì que esta sola circunstancia da dilatado campo para elogiar à V.E. no me detengo en ella, porque nada podria decir en alabanza de su nobleza, que no lo supiesen todos los Españoles, y aun los Estrangeros que leen nuestras historias; pero no puedo dexar de mostrar, que si V.E. es ilustre por la nobleza heredada, lo es igualmente por la adquirida, y en esto ha hecho resplandecer su grande entendimiento, porque es menester un juicio rectissimo para mantener la gloria adquirida de los passados, è ilustrarla con los propios merecimientos.

Viendo pues que V.E. ha mostrado un juicio sólido, y atinado en la aplicacion grande que ha tenido à las letras; en la proteccion con que favorece à los hombres literatos; en la meditacion continua, y aplicacion à buscar los medios conducentes para hacer floreciente à su Patria; en dar nuevo lustre con sus propios merecimientos à la calidad de sangre heredada; y en fin en el modo con que llena el animo de un Rey sabio, y prudente: me ha parecido que daria à mis lectores el mayor exemplo para la imitacion, proponiendo à V.E. en la frente de un libro, cuya do-

CELESTIA

99

tri

trina solamente se endereza à perficionar el juicio; y sabiendo yo que V.E. se avia dignado de leer mi primer Tomo de *Física Moderna*, era tambien preciso ofrecer à V.E. esta Logica, como demostracion de mi agradecimiento, y muestra de la inclinacion que tengo à su persona, y del respeto con que miro sus procedimientos. Puede V.E. creer, que à este mi ofrecimiento acompaña una constante voluntad, con que ruego al Altísimoo conserve la Persona de V.E. y la llene de felicidades para aprovechamiento comun, y gloria de nuestra Monarquia. Valencia, y Noviembre 6. de 1747.

Exmo. Señor

B. L. M. de V. E.

su mas rendido Servidor

*Dr. Andres Piquer.*

CENSURA

## C E N S U R A

DE DON GREGORIO MAYÀNS I SISCÀR  
por comision del Ordinario Eclesiastico.

M. I. S.

**E**L asunto de otras Censuras suele ser solamente manifestar la utilidad, o daño, que pueden causar los libros censurados : pero el de esta deve estenderse tambien a su mismo titulo por la novedad que causa la Inscripcion de *Logica Moderna*; i mas siendo su Autor el Dotor D. Andres Piquer, Cathedratico de Anatomia, i Examinador de Medicina en la Univerfidad de Valencia, tan justamente acreditado por los aciertos de su profesion, i escritos. Porque luego que qualquiera lea tal titulo, quizá pensará que esta Logica intitulada *Moderna* se opone a la Antigua, i que su Autor intenta novedades, que merezcan examen mui particular. Mas no es así; pues bien examinada su Logica, es Aristorelica, a la qual añade el modo de explicarla, que es el que le da el atributo de *Moderna*. Esta verdad se conocerá mejor haciendo una induccion de todo lo que trata. Enseña el origen de las Ideas, los medios naturales de adquirirlas, o por los sentidos, o por el puro conocimiento; distingue las Potencias del Alma unida al cuerpo, i teniendo con él una mutua incomprendible correspondencia; trata del Juicio, i del Razonamiento; de la Verdad, i de los diferentes modos de conocerla; de la Ignorancia, Opinion, i Cepticismo; de los Errores ocasionados del no bien examinado egercicio de los Sentidos; i de los que ocasiona la Imaginacion con sus trampantojos; el puro Conocimiento con sus preocupaciones; el Ingenio con la precipitacion; la Memoria no siempre fiel; el Juicio mal informado, i muchas veces engañado de los Sofismas, cuyas causas enseña diligentemente. Todo lo qual vemos disputado, examinado, i averiguado en la Logica Antigua especialmente de Aristoteles, que hizo dos partes de la fuya: una Analitica, i otra Topica, atribuyendo

do a la Analitica quatro Libros, dos de Silogismo, i otros dos de Demonstracion, de los quales hizo un cuerpo; i a la parte Topica, nueve libros, ocho de los Topicos, i uno de los Elencos, de los quales hizo otro cuerpo: i a estas dos partes añadieron los antiguos Peripatericos otra que llamaron *Elementaria*, porque abraza los elementos de la Logica; i a esta atribuyeron dos partes, una de las Categorías, que son el principio de la Logica, i parte suya; otra de Interpretacion, cuyo libro, aunque Andronico de Rodas negó ser de Aristoteles, Alejandro Afodrisseo, i los demás Peripatericos creyeron, i afirmaron ser suyo. Pero, aunque es verdad que el Autor desta Logica ha disfrutado la Aristotelica, cosa que deve hacer qualquiera que desee escribir bien, se le deve, que, como buen Físico, ha explicado físicamente las operaciones del Entendimiento, acomodandose casi siempre a las opiniones modernas, o nuevamente renovadas, i ha hecho su Logica civilmente practica. De ninguna manera pues se opone a la Antigua: i los que lo han intentado hasta hoi, han manifestado no averla entendido, ni aun estudiado. Porque deve distinguirse la Logica de sus abusos, que ningun hombre juicioso, i erudito ha negado jamás: siendo notorio, que los Anti-Socraticos la hicieron sofística, los Estoicos espinosa, los Epicureos casi muda, los Lulistas vanamente ostentosa, los Escolasticos destes últimos siglos Metafísica, i pueril, los Ramistas Gramatica; Francisco Bacono, i Renato Cartesio, quisieron anonadarla, i darle nuevo ser: i los demás Modernos entre tantas opiniones andan variando Sistemas, sin llegar a determinar qué instrumento de saber es este, que deviendo ser cierto, se trata con tanta incertidumbre: i el Mundo Literario no acaba de entender, que como quiera que se trate la Logica, se sigue la Antigüedad; i que lo que conviene es, renovar, aclarar, i perficionar la Aristotelica, desarraigando sus abusos, como utilísimamente lo persuadió, i quanto estuvo de su parte lo practicó, nuestro sabio Valenciano Juan Luis Vives. I es cosa mui notable, que el mismo Francisco Bacono Baron de Verulamio inventa

tor de su *Nuevo Organon de las Ciencias* en la Prefacion que hizo a èl , confesò que la Dialèctica recibida (esto es la antigua) se aplica mui bien a las cosas Civiles, i a las Artes que consisten en la habla , i en la opinion: i solamente negò que aproveche para conocer la futilidad de la Naturaleza , siguiendo en esto a Ciceron en su segundo libro de las *Questiones Academicas*. Decir lo contrario, negando la utilidad de la Logica , es oponerse al constante, i universal parecer de los hombres mas cientificos, que ha tenido el Mundo , i a la naturaleza misma de la Logica; porque siendo èsta una Arte de usar bien de la razon, es manifestisima su utilidad: pues teniendo presentes las reglas de èsta Arte , nos certificamos del uso, o abuso de la Razon, examinando la verdad , o falsedad , de nuestras ideas, juicios , i discursos ; i corrigiendo , o variando , mejoramos nuestros pensamientos , i los ordenamos devidamente. Por ultimo la Logica hace conocer los cinco vicios de la Razon humana, que son , pensar fuera de proposito , o con obscuridad , o con ambigüedad , o falsedad, o inconsequencia; i enseña el modo de convertir estos vicios en virtudes; siendo el oficio de la Logica apartar las cosas ajenas que no son del caso , explicar claramente las obscuras , distinguir las ambiguas , convencer las falsas , i quitar las inconsequentes. Decir que todo esto no es util, i aun necesario, es lo mismo que negar el buen uso de la Razon humana. Por èsta causa los Epicureos fueron antiguamente tenidos por ignorantes en quanto se manifestavan despreciadores de la Logica , contentandose con pocas reglas della ; siendo asi que el uso de aquellas devia persuadirles la necesidad que tenian de saber , i practicar otras muchas no menos utiles. Porque siendo propio de la Filosofia enseñar las causas de las cosas por la razon; i siendo èsta tal , que, si no se ayuda del arte , se desvia muchas veces de la verdad, i cae en el error ; se colige claramente , que antes de aprender la Filosofia es necesario el conocimiento de un Arte, que dirija la Razon, especialmente en dos cosas : la primera pertenece a cada una de las que se quieren bus-

car; la otra a cada una de las Ciencias. En lo que se quiere buscar debemos atender dos cosas, es a saber, la Explicacion de la question, i la Prueba. Una, i otra se comprehenden en la question *de la manera con que las cosas se han de considerar, i tratar.* La consideracion es necesaria para venir en conocimiento de las cosas que no sabemos, lo qual no puede conseguirse sin usar del Silogismo, i de la Induccion. La manera de tratar, que los Escritores Griegos suelen llamar *Economia*, enseña a disponer las partes de alguna Ciencia, i los Theoremas. Por estos dos respetos llamò Aristoteles a la Logica *Modo de la Ciencia*: i es cierto que el modo de conseguirla se ha de saber antes que ella, si no quiere uno exponerse a muchos errores, i a perder el tiempo aprendiendo lo que despues deve desaprender.

No niego yo que sin èsta ayuda del arte con sola la luz de la razon natural se puede saber mucho: como en efeto supieron admirablemente tantos, i tan eminentes hombres que florecieron no solo entre los Griegos, sino tambien entre las Naciones que ellos tuvieron por barbaras; antes digo que Asdrubal Cartagines, conocido por el nombre de Clitomaco empezasse à escribir de Logica, i que Parmenides, i Cenon de Elea entre los Griegos fuesen los primeros que redugeron la Dialectica a cierta junta de preceptos, i que Euclides Megarense promoviesse la doctrina de Parmenides, celebrados todos ellos por inventores de la Logica por averlo sido en parte procurando adelantarla cada uno, hasta que despues Aristoteles con la superior luz de la doctrina de Socrates, i de Platon, i la admirable penetracion de su ingenio diò a la Logica mayor extension enseñando a sus Discipulos los medios faciles de señalar, i fijar sus terminos, asunto de que trataria yo de buena gana, si no considerasse que excederia los limites desta Censura. Boviendo pues a lo que decia yo de la utilidad, i necesidad de la Logica; si bien lo observamos, aun la Filosofia llamada Barbarica se ayudò mucho del Arte Logica, no digo del Arte rigurosamente tal, distinguida de otras, estendida,

i ceñida a su propio asunto, que es el buen uso de la Razon; sino de algunas reglas sueltas convenientes para el conocimiento de las cosas, i modo de tratarlas, poniendolas en egecucion en las ocasiones que se les ofrecian. Por esso Ciceron en su no menos critico que erudito Libro, ò Dialogo de los Esclarecidos Oradores, hablando con Marco Bruto le dijo ser de parecer, que Cevola, i otros muchos tuvieron grande uso del Derecho Civil; pero que Servio Sulpicio fue el unico que se valió de arte: cosa que no hubiera logrado en la Ciencia del Derecho, si antes della no hubiera aprendido el Arte que le enseñara a distribuir en partes la cosa universal, explicar definiendo la oculta, declarar interpretando la obscura, ver primeramente la ambigua, despues distinguirla, finalmente practicar la regla de hacer juicio de las cosas verdaderas, i falsas, i de observar que cosas son, o no son consiguientes a las propuestas. Todo lo qual enseña la Dialectica, arte de artes, i luz de todas ellas.

Siendo pues esta Logica del Dotor Don Andres Piquer un ramillete de la antigua en que se hallan escogidas, recogidas, i bien ordenadas las flores della sin las espinas de los Estoicos, i sin la hojarasca de Ramillos inutiles; qualquiera hombre de buen discernimiento recibirá mucha recreacion desta Logica, escrita principalmente no para gente de Escuela; pues si se destinara para ella, no la entenderian los demàs; sino para los que professan la vida activa, i quieren practicar en el trato civil lo mismo que aprenden. El sabio Obispo de Mos, Jacobo Benigno Bosuet, ya tuvo antes este pensamiento, i escribiendo al Sumo Pontifice Inocencio XI. dijo averle egecutado; pues refiere, que para instruir al Serenissimo Señor Delfin ahuelo del Rei nuestro Señor, compuso una Dialectica de Platon, i Aristoteles, que sirviessè no para una escolastica pelea de palabras, sino para formar el juicio ilustrando la razon, poniendo el principal cuidado en explicar los argumentos Topicos que sirven para la practica de los negocios. Supuesto pues que esta Logica es tan util, i amàs desto està escrita con claridad,

ame;

amenidad, i limpieza de estilo, sin que en toda ella aya cosa que desdiga de la Religion Christiana, o se oponga a las buenas costumbres; soi de parecer, que V. S. deve dar licencia para que quanto antes salga a la luz publica. Olyva a 2. de Octubre de 1747.

*Don Gregorio Mayans i Siscar.*

IHS. Imprimatur.

*Dr. Medina, Vic. Gen.*

CARTA





# PARTE I.

## CAPITULO I.

### DE LAS OPERACIONES DEL ALMA EN *general.*



L hombre se compone de dos partes esenciales, es à saber Cuerpo, y Alma. El Cuerpo es substancia material, y sensible, y organizada de modo, que cada una de sus partes contiene un artificio maravilloso, y todas juntas conspiran à producir las acciones especiales que le pertenecen. El Alma es substancia espiritual, inmortal, indivisible criada por Dios, que la introduce en el Cuerpo quando yà este se halla con las disposiciones, ù organizacion necesaria para recibirla. Mas es de admirar, que siendo de naturaleza tan diferente el Cuerpo, y el Alma, se unen

entre si tan estrechamente mientras dura la vida, que el uno no puede obrar sin dependencia del otro, de suerte, que las cosas que tocan al Cuerpo las percibe el Alma, y esta comunica especiales movimientos al Cuerpo.

2 Y aunque sea verdad, que no podemos comprender claramente el modo con que una substancia espiritual se une con otra material, ni de que manera reciprocamente concurren à producir las operaciones; no obstante si atendemos con cuidado lo que passa dentro de nosotros, quando pensamos, ò queremos alguna cosa, y reflexionamos en lo que entonces nos sucede, descubriremos con bastante certidumbre la union de estas dos substancias, y el origen de sus principales operaciones.

3 Las acciones que el hombre exercita, ò son materiales, y corporeas, ò espirituales. El Alma es à la verdad la causa principal de todas, pero se diferencian entre si, porque las primeras se executan, y aun consisten en solo el movimiento del Cuerpo, y las segundas *especialmente* existen en el Alma. El movimiento del brazo, lengua, y piernas; el del corazon, nervios, y todos los murecillos del Cuerpo proceden del Alma, y con razon se llaman corporeos, porque todos se exercitan con el Cuerpo. Pero el sentir, imaginar, discurrir, juzgar, y por dezirlo de una vez *pensar*, y *querer* son acciones espirituales propias del Alma. El examen de las primeras acciones toca à la Fìsica, y Medicina, y puede verse en mi *Fìsica Moderna*. La Logica debe examinar, y dirigir las segundas, y esto es lo que nos proponemos en esta Obrilla.

## CAPITULO II.

### DE LAS OPERACIONES DEL ENTENDI- miento.

4 **E**L pensar es cosa propia, y especial del entendimiento; y qualquiera meditando un poco para descubrir lo que passa dentro de si mismo quando piensa, ha-  
lla-

llará que solo ay en el entendimiento tres maneras de pensamientos, es à saber, *aprension*, ò *pura percepcion*, juicio, y discurso. Porque si piensa en una cosa suspendiendose, de forma que nada afirme, ni niegue, se llama *aprension*, ò simple percepcion; si afirma, ò niega alguna cosa de otra se llama *juicio*, y si deduce un juicio de otro se llama *discurso*.

5 Sea exemplo. Pedro llega à un Jardin que jamàs ha visto, y admirado de la multitud de fuentes por donde salta el agua, se suspende, y se presentan en su entendimiento las imagenes de todas estas cosas con mucha admiracion, pero nada afirma, ni niega, sino que simplemente percibe, y casi se embelesa. Esta percepcion de las fuentes es *aprension*. Despues considerando que aquella fabrica tan admirable tiene proporcion con lo restante del Jardin, dice dërro de si mismo, *esta Fuëte es cosa maravillosa, y agradable*, y este pensamiento es *juicio*, porque afirma ser la Fuente cosa maravillosa, y deleitable. Passa mas adelante, y añade: *Estas aguas en tanta abundancia, y velocidad no pueden subir tan altas, sino empujandolas alguna otra cosa*; y esto es discurso, porque sin repararlo forma este argumento: las aguas por su naturaleza, y fuerza no pueden subir àcia arriba: las desta Fuente suben con mucha copia, y velocidad: luego no suben por sus propias fuerzas: luego alguna otra cosa las empuja.

6 De ordinario confundimos estas operaciones, porque pensamos exercitando estas tres maneras de pensamientos con suma velocidad; y es cierto, que atendiendo con cuidado hallaremos, que todas las maneras de pensar que usamos, se reducen à las propuestas. Hase de notar aora, que el juicio puede ser afirmativo, y negativo. Este niega una cosa de otra, y lo expressamos con la particula *no* junta al verbo: como *Pedro no es sabio*. Aquel es el que asegura conuenir una cosa à otra: como *Francisco es bueno, corre, ama*, y otros semejantes. Así el juicio afirmativo como el negativo, puede ser verdadero, ò falso, lo que no necessita de explicacion, no pudiendose dár idea, ni nocion mas clara de la verdad, que aquella con que por si misma se presenta. Tambien ha de notarse, que el discurso necessariamente ha de tener dos juicios, de tal manera enlazados, que el uno se infiera del otro. No es menester que los dos sean

explicitos, porque de ordinario no usamos otro modo de pensar, que de discursos en que solo manifestamos un juicio; pero están tan claros los otros de quien éste se deduce, que no ay necesidad de explicarlos, y por esto comunmente los omitimos. *Fulano* (solemos decir) *es grande Orador*. Esta proposicion supone todas estas: *Fulano estudia los Autores necesarios, tiene natural facundia, y sabe por largo uso la practica de orar, y exercita la Oratoria con perfeccion: luego es grande Orador*. Todas estas cosas, ò otras semejantes, tenemos presentes quando así discurremos, y tal vez no mas que alguna de las sobredichas; pero nunca hacemos aquel juicio de un sugeto, sin motivo antecedente verdadero, ò fingido para formarle. Si lo reparamos bien, de la misma fuerte de discursos usamos en el trato civil, y aun en las Artes, y Ciencias.

### CAPITULO III.

#### DE LAS IDEAS.

7 Siempre que pensamos, tenemos presente alguna cosa, que es el objeto de nuestros pensamientos. Y como los objetos están distantes muchas veces de nosotros mismos, no pudiendo acercarse à ellos nuestro entendimiento, es preciso que le embien, ò despidan alguna cosa que inmediatamente se le comunique, porque nunca pueden obrar las causas desde lugares apartados, sin esparcirse, ò passar su virtud por el medio. Esto que los objetos embian al entendimiento para que los perciba, llaman algunos Filósofos *especies*; pero no ay necesidad dellas, segun las admiten los Filósofos de la Escuela, porque del modo que mas adelante veremos, facilmente pueden comunicarse las impresiones de los objetos, sin q̄ sea necesario admitir entidades q̄ han fingido algunos Filósofos à su alvedrio. Digno de leerse es Pedro Gassendo, que impugna discretamente estas *especies* sensibles de los Filósofos Arabes.

8 Mas, como quiera que esto sea, no ay duda que dentro de nosotros se pinta la imagen de las cosas en que pensamos, de

modo, que si vemos una Torre, un Palacio, ò un Jardin, y despues queremos pensar en lo que hemos visto, se nos pinta de nuevo la imagen de aquellas cosas, como si las tuvieramos presentes. Estas imagenes de los objetos, ò representaciones, que estàn dentro de nosotros, es lo que propiamente llamamos *ideas*; y como los objetos de nuestros pensamientos unos son materiales, y otros espirituales, son tambien varias sus *ideas*. Por esto algunos con bastante propiedad llaman *ideas materiales*, y *corporeas* aquellas imagenes que tenemos de los objetos, quando los percibimos por los sentidos; y *espirituales* aquellas que se hallan en el entendimiento, sin que el objeto se ofrezca à los sentidos, como la idea de Dios, de la verdad, de las relaciones, del alma, de los Angeles, y de los mismos pensamientos. Y aunque es verdad, que aquellas excitan en el alma à éstas, no obstante ay entre ellas notable diferencia, porque las primeras se forman por la aplicacion inmediata de los objetos à los sentidos, y no las segundas.

9 Por esta razon no son igualmente claras estas ideas, pues las que tenemos por los sentidos, y llamamos *materiales*(8), son claras, y se pintan de modo, que representan con mucha claridad à su objeto, como la idea que tenemos de un Palacio, y otras semejantes; pero las *espirituales* son mas obscuras, porque no nos pintan con tanta distincion los objetos. No por esto ha de creerse, que las ideas *materiales* estàn impressas en el cuerpo, y las *espirituales* en el alma, como ha pensado uno de los Autores (A) mas juiciosos, que han tratado desto, porque à la verdad todas estàn en el alma, y en rigor todas son *espirituales*; pero para distinguir las que proceden de los sentidos, de las otras, se les dan distintos nombres tomados de sus objetos, y no de su essencia. La razon desto es, porque las *ideas*, ò imagenes, que nosotros tenemos de las cosas, son las mismas percepciones: de suerte, que la idea del Palacio es la percepcion misma del Palacio, que le comprende con aquella distincion de partes que el Palacio tiene, y asì le concebimos claramente; y la idea que tenemos de Dios es el acto mismo con que le concebimos, y asì de las demás; y por no concebir à Dios, à los Angeles, y al alma

ma

(A) Muratori *Phil. Moral. cap. 3.*

ma con toda claridad , decimos que tenemos destas cosas *idea* obscura , que es lo mismo que si dixeramos , que no *percibimos* estas cosas espirituales con toda aquella claridad que es necesaria para alcanzar su esencia , y atributos. Hallandose, pues, las *percepciones* de las cosas solamente en el alma , es claro que en ella sola se imprimen todas las ideas.

## CAPITULO IV.

### DEL ORIGEN DE LAS IDEAS.

IO **D**Os opiniones ay sobre esto. Los que siguen à Aristoteles comunmente defienden , que todas las ideas que se hallan en el entendimiento provienen de los sentidos, de modo , que tienen por universal , y verdadero este axioma : *Nada ay en el entendimiento , que antes no ayá pasado por los sentidos.* Si solo se tratara de las ideas *materiales* (8), no avria duda ninguna en esto; pero la dificultad está en las *espirituales* , y los Aristotelicos suponen, que aun éstas proceden de los sentidos, porque dicen , que la idea de Dios la tenemos por la vista, y consideracion de tantas , y tan admirables obras suyas , que ay en este mundo visiblé. Si un infante se criasse encerrado siempre en una caverna , y allí se le dieffe el preciso mantenimiento , sin hablar , ni comunicar con nadie, y sin ver la luz, hasta que fuesse ya adulto, y en esta edad saliesse de repente de la gruta en una noche obscura, y viesse tanto numero de Estrellas , y de allí à algunas horas apartarse la obscuridad, y seguirse la luz del Sol ; si despues viesse esconderse este Planeta , y aparecer de nuevo las Estrellas , se admiraria sin duda, y vendria en conocimiento de aquel Ser infinito , que crió aquellos cuerpos , y mantiene sus movimientos con soberana Omnipotencia. Qué diria este joven despues quando viesse la tierra llena de flores , los arboles de frutos , el ayre poblado de aves, las aguas en continuo movimiento ? Y qué, quando veria tanto numero de animales, que sirven al hombre ; y considera

ria

ria los instrumentos , y maquinas artificiosas , que fabrica la industria humana ? No ay que dudar, que cada una destas cosas, y el enlace de todas juntas , le excitarian la idea de Dios , excitandole la idea de una causa primera , productora , y conservadora de tantas, y tan maravillosas obras.

11 Desto infieren, que la idea que tenemos de Dios procede de los sentidos ; y del mismo modo piensan, que pueden excitarse las ideas de todas las cosas espirituales: porque ampliando las que se han introducido por los sentidos, combinando, refiriendo, variando, y mudandolas en infinitos modos , resultaran muchísimas otras distintas de aquellas que llaman *materiales*, y representarán à Dios, à los Angeles, y demàs Seres espirituales. Este sentimiento de los Aristotelicos siguen entre los Modernos Gassendo, y Hucio.

12 Platon creyò que avia *ideas innatas* , esto es, creyò que el alma lleva impressas desde su origen las ideas de las cosas espirituales , de suerte , que estàn en ella contenidas del mismo modo que se contiene el fuego en el eslabon , y en el pedernal; pues asì como en estos cuerpos està preexistente el fuego , y solo se descubre con los golpes que le agitan , y comueven: de la misma manera las ideas de Dios , de la verdad , de lo bueno, y otras semejantes , son innatas en el alma , y no se forman de nuevo , sino que se excitan por las de los sentidos. Por esta razon decia este gran Filósofo, que todo el saber del hombre consiste en *acordarse* de las cosas , ò que quando se aprenden las ciencias , no se hace mas que volver à la memoria lo que ya estava en ella, y de nuevo se excita quando se estudia.

13 Cartesio renovò esta opinion , ilustrandola con nuevos argumentos, y satisfaciendo las objeciones, que contra ella propuso Gassendo. Los curiosos pueden leer las *Meditaciones* de Cartesio, y especialmente la tercera, donde trata con extension de las ideas innatas. Para probarlas, dice este Filósofo, que basta considerar , que el entendimiento no puede concebir las cosas espirituales , è incorporeas , por las materiales , y sensibles; que ni tienen, ni pueden tener comunicacion con ellas. El entendimiento concibe el *infinito*, y no puede tenerse idea del por los sentidos. Tambien tiene idea de la *afirmacion* , y *negacion*,  
que

que se expressan por las palabras *es*, *no es*; y èsta nõ puede lograse por los sentidos, ni por ampliacion, restriccion, &c. Demàs desto, la idea de la substancia, esto es, de un Ser, que por si mismo existe, es innata, porque por los sentidos no se nos comunican sino los accidentes de las cosas, y no obstante con ellos conocemos los Seres en quien existen. Añade, que todas las verdades del Algebra, Geometria, y Arithmetica, las alcanza el entendimiento sin dependencia de los sentidos, porque son puramente abstractas, y no tienen conexion con la materia. Finalmente, quando reflectamos sobre nuestros propios pensamientos, tenemos idea de ellos, la que en manera ninguna puede introducirse por los sentidos, por ser el pensamiento accion propia, y especial del alma, y no tener conexion, ni dependencia de las cosas corporeas. Muchos Modernos siguen en esto à Cartesio, entre los cuales son dignos de verse el anonimo Autor del *Arte de pensar*, y el P. Corfini en su *Dialectica*.

## CAPITULO V.

### PROPONESE NUESTRA OPINION SOBRE las ideas innatas.

14 **S**iempre he tenido esta famosa question por una de aquellas disputas, que consisten en la equivocacion de las voces. Y creo, que si distinguimos con claridad lo que sucede quando pensamos assi en las cosas corporeas, como espirituales, y declaramos lo que entonces se llama *idea*, hallarèmos à los mencionados Filósofos conformes en este asumpto.

15 Para mostrarlo, consideremos que el hombre quando viene à este mundo se halla con suma ignorancia de las cosas; y los Filósofos mismos confiesan, que el alma entonces està como un lienzo raído. Creyò Cartesio, que la essencia del alma consiste en el pensamiento, y por esto afirmava, que el feto en el vientre de su madre piensa, y que el alma està siempre en actual



tual ejercicio de pensar quando el hombre vela, quando duerme, quando ensueña, quando està sano, y quando està enfermo. Mas atendiendo à que cada uno por propia conciencia sabe, que no siempre piensa, y que por experiencia vemos lo contrario de lo que Cartesio establece, por esto ni admitimos esta opinion, ni juzgamos que sea necesario impugnarla. En efecto que pensará el feto en el vientre de la madre? Y por donde puede saber Cartesio, que èl mismo en aquel estado pensava? Y si lo sabe, por que no dice en que se ocupavan sus pensamientos? Si piensa un apoplectico, que està como un marmol, por que no dice quando recobra la salud en que pensava durante su enfermedad? Lo que Yo juzgo es, que Cartesio de puro pensar desconcertò el buen orden que debian tener sus mismos pensamientos.

16 Debese pues tener por cierto, que el hombre en su primera infancia no exercita otras acciones, que las que pertenecen à los sentidos, y el Alma entonces solo percibe las impresiones destos sin exercitar otra manera de pensamientos. Percibe pues el infante la dulzura de la leche, el frio, y el calor, y otros objetos, que inmediateamente impresionan à sus sentidos. En todo aquel tiempo se va llenando el Alma, digamoslo así, de ideas *materiales* (8) con que percibe los objetos exteriores, y corporeos. En llegando el hombre à la edad proporcionada, ya combina aquellas ideas, y forma juicios, y los enlaza por lo que empieza à rayar la razon. Despues con el uso, y muchedumbre de ideas que va combinando, y ampliando, exercita el Alma toda su fuerza, y piensa en las cosas abstractas, y espirituales.

17 Todo esto prueba, que el Alma empieza à exercitar sus facultades por las operaciones de los sentidos, y despues passa à poner en practica las que pertenecen à la razon. El Dr. Conor, Medico del Rey de Polonia, trae el caso de dos hombres que no tenian ejercicio de la vista, ni del oido, no se si por enfermedad ò por falta de comunicacion, y que aviendole conseguido despues, se veian obligados à aprender siendo adultos, lo que solemos ordinariamente enseñar à los muchachos; y no ay que dudar, que si huvieran tenido algunas ideas inatas sin dependencia de los sentidos, huvieran por sus propias fuerzas adqui-

rido las verdades que ignoravan. Por esta razon es cierto, que el Alma no tiene ideas de las cosas espirituales, sino quando es excitada por aquellas que se adquieren con los sentidos externos. Y à la verdad las cosas abstractas que pensamos en las artes, y ciencias, las aprendemos con el estudio, y aplicacion, empezado su exercicio por las operaciones de los sentidos.

18 Por esto còvien en casi todos los Filósofos, y no lo niegan aun aquellos que creen en las ideas inatas, que el Alma està tan estrechamente unida con el cuerpo durante la vida, que no puede jamàs exercitar sus operaciones sino con dependencia del; de modo, que ay cierta correspondencia entre estas dos substancias, y se executa de fuerte, que à determinados movimientos del Cuerpo corresponden ciertas acciones en el Alma, y al contrario. De aquí infieren, que las ideas qualesquiera que sean, se exercitan por los movimientos del Cuerpo, y q̄ la idea de Dios, del Alma, y demàs cosas espirituales aunque sea inata, necesita de que se excite por otras ideas sensibles, como para manifestarse el fuego que ay en el pedernal, se necesita de los golpes del eslabon.

19 Mas para hacer esto enteramente comprensible, es preciso explicar de què manera se comunican al Alma las impresiones de los objetos exteriores que entran por los sentidos, y la facultad, ò fuerza que tiene el Alma excitada por las ideas *materiales* dellos para conocer las cosas espirituales. Para entender pues la percepcion que se hace por los sentidos, se ha de saber, que los objetos externos, y corporeos, empujan las partes de nuestro cuerpo, del modo que explicaremos en el capitulo siguiente. Estos cuerpos con su impulso, hacen vibrar los nervios que ay en los organos de los sentidos, y comunicandose esta vibracion hasta el cerebro, el Alma en virtud de la union que tiene con el Cuerpo, es determinada à perceber aquel objeto, y esta percepcion es la *idea material* del mismo.

20 Tambien se ha de suponer, que el Alma tiene fuerza natural, que puede llamarse *inata* de pensar, y querer, y con esta fuerza piensa, juzga, discurre, y razona así sobre las cosas corporeas, como sobre las espirituales. Así mismo es de advertir, que el Alma tiene altamente impressas, y arraigadas en sí

mif.

mifma las semillas de la verdad, justicia, y en una palabra de lo verdadero, y de lo bueno (cosa que conocieron los Gentiles, y Seneca la repite muchas veces en sus Cartas à Lucilio) y voluntaria, y libremente quiere, ò dexa de querer executar las cosas que penden de su alvedrio. Esto lo explicaremos mejor en adelante.

21 Con estos presupuestos se resuelve facilmente la question. Porque quando el Alma percibe la verdad, el infinito, y otras cosas semejantes, no ay mas que la percepcion, ò acto con que se percibe la verdad, el infinito, &c. y las *ideas materiales* que excitan al Alma à producir aquella percepcion. De estas cosas ninguna es *inata*, porque ni lo es la idèa material, ni la percepcion del infinito, &c. La razon es, porque la idèa material todos confiesan que es adquirida, y la espiritual la produce el Alma excitada, y determinada de la idèa material; y si fuera inata la percepcion, no se produciria de nuevo, sino que se descubriria estando antes oculta, y assi el Alma nunca produciria de nuevo acto ninguno, con que es preciso confessar, que solamente es inata en el Alma la fuerza, facultad, y virtud de producir aquella percepcion con que concibe las cosas materiales.

22 Esto se harà mas perceptible con el exemplo antes propuesto del Joven encerrado en una gruta (10). Quando èste empieza à vèr las Estrellas, el Sol, y demàs cuerpos q componen este mundo visible, se vàn formando en su Alma ideas, y percepciones, que son las que llamamos *materiales*. Pero èstas excitan al Alma de modo, que pone en actual exercicio la *inata fuerza* que tiene de conocer las cosas incorporeas, y assi conoce à Dios Autor de todo lo que causa su admiracion (A). Aqui se vè que no son inatas las ideas materiales que adquiriò este

B 2

Jo-

(A) Præclare ergo Aristoteles, si essent, inquit, qui sub terra semper habitavissent bonis, & illustribus domiciliis, quæ essent ornata signis, atque picturis, instructaque rebus iis omnibus, quibus abundant ii, qui beati putantur, nec tamen exissent unquam supra terram, accepissent autem fama, & auditione esse quoddam numen, & vim Deorum: deinde aliquo tempore patefactis terræ faucibus ex illis abditis sedibus evadere in hæc loca, quæ nos incolimus, atque exire potuissent: cum repente terram, & maria, cœ-

lum-

Joven por los sentidos, porque ninguno tiene à éstas por tales; ni lo son los actos que produce el Alma excitada por aquellas ideas, con los cuales conoce à Dios como à causa primera, y unica de todas las cosas; porque estas percepciones las produce el Alma de nuevo, y solamente lo hace determinada de aquellas ideas corporeas; con que solo será *inata* la fuerza que tiene el Alma de concebir las cosas espirituales, y esto nadie lo niega. Si la voz *Idea*, pues, se toma por esta fuerza del Alma, no ay duda que se avrán de admitir *ideas inatas*; pero la voz *Idea* en el comun modo en que usan della los Filósofos, solo significa la imagen que ay en el Alma quando percibe los objetos, y esta imagen es la misma percepcion, ò acto de pensar en ellos, el qual no es innato. Como Cartesio creyò identificado el pensamiento con el Alma, tal vez por effò tuvo por *inatas* aquellas *ideas*, que en la realidad no se distinguen del pensamiento; pero à este modo podria llamar *inata* al Alma misma, y aun quantas ideas materiales ay en ella, puesto que todas consisten en el pensamiento, ò en las mismas percepciones de las cosas. Resta pues, que las *ideas* en rigor nunca son *inatas*, aunque es *inata* en el Alma la fuerza de producirlas.

CAPI-

---

lumque vidissent, nubium magnitudinem, ventorumque vim cognovissent, aspexissentque Solem, ejusque tum magnitudinem, pulchritudinemque, tum etiam efficientiam cognovissent, quod is diem efficeret toto cœlo luce diffusa: cum autem terram nox opacasset, tum cœlum totum cernerent astris distinctum, & ornatum, Lunæque luminum varietatem; tum crescentis, tum senescentis, eorumque omnium ortus, & occasus, atque in omni æternitate ratos, immutabilesque cursus; hæc cum viderent, profectò, & esse Deos, & hæc tanta Opera Deorum esse arbitrarentur. Cicero *de naturæ Deor. lib. 2. cap. 70. pag. 230.*



## CAPITULO VI.

DE LAS PERCEPCIONES DE LOS OBJETOS  
por los sentidos.

23 **H**emos probado en los capitulos antecedentes, que el hombre empieza à pensar excitado de los objetos que impresionan à sus sentidos, y que passa despues à exercitar toda fuerte de pensamientos, excitado por las ideas sensibiles. Resta aora descubrir de què manera percibe el Alma los objetos que se presentan à los sentidos. Para entender esto se ha de presuponer, que todas las acciones de los sentidos, à las quales llamamos *sensaciones*, solamente se exercitan en el cerebro; de fuerte, que la *audicion* que es el acto de oir, la vision que es el acto de ver, y otras semejantes operaciones, no se hacen en los ojos, ni en los oidos, sino en los sessos (A). Esto tal vez causarà novedad à algunos, pero para creerlo basta que consideren, que qualquiera cosa que estorba la comunicacion de los organos de los sentidos con el cerebro, impide las percepciones de los objetos externos. En la enfermedad llamada *guta serena*, estàn los ojos sanos; pero por estàr impedida la comunicacion dellos con el cerebro por la obstruccion que ay en los nervios opticos, no se exercita la vision. Lo mismo sucede en un paralitico, y apoplectico, que no perciben los objetos que se aplican por defuera, por faltar la debida expedicion q̄ se requiere en el cerebro, y los nervios. Así aunq̄ se apliquè vètofas à los apoplecticos, se les hagan

sa-

(A) Nos enim ne nunc quidem oculis cernimus ea quę videmus. Neque enim est ullus sensus in corpore, sed ut non solum Physici docent, verum etiam Medici qui ista aperta, & patefacta viderunt, viæ quasi quædam sunt ad oculos, ad aures, ad nares à sede animi perforatæ. Itaque sæpè, aut cogitatione, aut aliqua vi morbi impediti apertis, atque integris oculis, & auribus, nec videmus, nec audimus: ut facile intelligi possit animum, & videre, & audire, non eas partes quæ quasi fenestræ sunt animi. Cic. Tuscul. lib. 1. cap. 39. pag. 123.

fajas, y los atormenten con qualesquiera especie de causticos; nada perciben, y por sola enfermedad del cerebro son totalmente insensibles.

24 QUANTAS veces acontece està un hombre à la vista de una campaña fertil, ò de un Jardín ameno, y no ver las flores, ni percibir su olor, por està casi todo el cerebro ocupado de algun otro objeto, de manera que no recibe las impresiones de los que tiene presentes? Una passion violenta, ò la vehemente aplicacion del entendimiento à algun determinado objeto, fueren à las veces ocupar tanto à un hombre, que no percibe las cosas que tiene presentes, aunque impresionen mas de cerca à sus sentidos (A). S. Agustín dice, que un Presbitero llamado Restituto, algunas veces se abstraia, y yacia como un muerto de manera, que aunque le punzassen, quemassen, ò de qualquiera fuerte le maltrataassen, no sentia dolor alguno, (B) sin duda porque el cerebro no podia recibir las impresiones que los cuerpos exteriores comunicavan à los organos de los sentidos. Por el contrario es cosa certíssima, q̄ la idea de los objetos impressa yà en el cerebro, los representa aunque esten distantes, tan vivamente como si estuvieran presentes, cosa que experimentan con daño notable los melancolicos, y los muy imaginativos. Aqui pertenece el caso que refiere Cartesio de la mozueta à quien cortaron la pierna, y despues sentia dolor en la pierna que yà no tenia. Algunos miran este hecho como fabuloso, pero es porque no alcanzan hasta donde llegan las fuerzas de la imaginacion. Vendaronla primero los ojos à la enferma, despues le cortaron la pierna, haciendola creer, que solo aplicavan en ella ciertos unguentos, y algunas fajas; con esto no supo, ni pudo entender que se le huviesse cortado la pierna, y à las veces se quexava que tenia dolor en ella, porque el dolor que es percepcion, està solamente en el Alma, y èsta exerci-

ta

(A) Cęci sunt oculi cùm animus alias res agit. Publ. Mim. sent. 111.

(B) Presbyter fuit quidam nomine Restitutus in parocia Calamensis Ecclesię, qui quando ei placebat, rogabatur autem ut hoc faceret ab eis qui rem mirabilem coram scire cupiebant, ad imitatas quasi lamentantis cujuslibet hominis voces ita se auferbat à sensibus, & jacebat simillimus mortuo, ut non solum vellicantes, atque pungentes minimè sentiret, sed aliquando etiam igne ureretur admoto sine ullo doloris sensu, nisi postmodum ex vulnere. S. Aug. de Civ. Dei, lib. 14. c. 24.

ra semejante operacion en el cerebro, y no en las demás partes. (A)

25 Los que son enemigos de los Modernos no creeràn este caso que hemos referido, porque tal vez solo le avràn visto en Cartesio; pero se hallaràn forzados à concederle, si leen las Obras del famoso Fabricio Hildano (B) Cirujano doctissimo, que escribió observaciones de Cirugia, y las propuso con sencillez, y fidelidad, de suerte que logra general estimacion entre los Profesores habiles desta Ciencia. Este Autor (C) refiere tres casos enteramente semejantes al de Cartesio, y aun advierte à los Cirujanos que noten esto con cuidado, porque conduce para la curacion.

26 Mas para entender esto perfectamente se ha de notar, que del cerebro del hombre salen diez pares de nervios, que se distribuyen en varias partes, y mantienen entre si reciproca comunicacion. Tambien se ha de saber, que por toda la longitud del espinazo, es à saber, desde la nuca hasta la rabadilla, salen treinta y dos pares de nervios, que se esparcen por todo el cuerpo de modo, que juntandose algunos dellos con los que baxan de la cabeza, y dividiendose otros en subtilissimas hebras, forman telas, vasos, y otras partes de maravillosa arquitectura; pero de modo que conservan siempre comunicacion con el cerebro. El diestrisimo Anatomico Raymundo Viussens, Professor de Mompeller, ha hecho dibuxar con tal propiedad, y hermosura el orden, distribucion, y enlazamiento de todos los sobredichos nervios, que jamàs he visto al arte representar mas al

vi-

(A) Dolores porrò qui dicùtur carnis Animæ sunt in carne, & ex carne. Sed dolor carnis tantummodò offensio est animæ ex carne, & quedam ab ejus passione dissensio. Aug. de Civ. Dei, lib. 14. cap. 15.

(B) Cùm enim tibia ob pedem sphacelo de partu abscissa, trùcoque obligato vix dũ in lectũ repositus esset; de nullo alio conqueri cœpit, quàm maximũ pedis affecti digitũ unicè sibi dolere. Hildan. Observ. Chirurg. cent. 3. observ. 14.

(C) Paterniacési tamen cuidam Jacobo Deniso nomine cùm crus dextrum ad genu abscidisset, is non modò præsentibus adhuc circa truncum doloribus, ingentes insuper adhuc dolores circa talum, & digitos pedis pati, atque pedem nunc frigore, nunc calore nimio affici, verum etiam absoluta curatione hujusmodi non rarò persuadebat. . . . Id enim omnibus ferè quibus aliquod horum membrorum amputatum est, accidit. Hildan. Observ. Chirurg. cent. 3. observ. 15.

vivo los primores de la naturaleza.

27 Consideremos aora, que los nervios están con la tensión necesaria, para que vibrándose en un extremo passe la vibracion hasta el otro, al modo que acontece en una cuerda tirante que está atada à dos extremos, pues tocandola con el dedo en uno dellos, passa la vibracion, y se comunica al otro. Deste modo es muy facil que los objetos externos, empujando al extremo de los nervios que está en los organos de los sentidos, hagan comunicar la vibracion al cerebro, sin que lo estorben los giros, y circumvoluciones que hacen los nervios por el cuerpo, porque por muy enredados que esten los cabellos, en estirando un pelo desde un extremo se siente en el otro, y el Araña que está en medio de la tela, percibe qualquiera rompimiento que se haga en alguno de sus hilos, no obstante la multitud de sus revoluciones. Es pues cosa averiguada, que del mismo modo se propagan hasta el cerebro las impresiones que los objetos comunican à nuestros sentidos por medio de los nervios.

28 El Alma por las leyes de la union que tiene con el cuerpo, es determinada de aquellas vibraciones à percibir el objeto, y como las vibraciones puedan ser muy diferentes, lo son tambien las percepciones que les corresponden. Si un ciego toca con el palo el lodo, le distingue muy bien de la arena, y de la piedra. Esto sucede, porque el palo comunica su vibracion à la mano, y desde ésta se propaga al cerebro, donde el Alma percibe que es lodo, ò piedra lo que toca; y como cada uno destes cuerpos comunica diferente impulso al palo, tambien éste causa diferentes vibraciones en los nervios, y las vibraciones diferentes determinan al Alma à distintas percepciones.

29 Por todas estas razones, considerando Cartesio que debia señalarse en el cerebro una parte donde el Alma *principalmente* exercitasse estas operaciones, creyò que era la glandula pineal; mas se engañò, porque à ella no van à parar los nervios, lo qual era preciso para ser el centro de las vibraciones. Con mas razon estableció Lancisii, que la parte del cerebro donde principalmente exercita el Alma semejantes funciones, es el *cuerpo calloso*, porque es el lugar donde se halla el origen, y raiz de todos los nervios, y por esta razon con facilidad llegarán

rán



ràn à èl todas las vibraciones que vienen de las demás partes. (A) Lo que Yo juzgo es, que no puede saberse fixamente qual sea la parte donde el alma es determinada à percibir los objetos, y tal vez será todo el cerebro, misterio que creo ha de estar oculto perpetuamente, no obstante las averiguaciones de la mas delicada Anatomia. Lo que aqui debo advertir es, que en muchísimos libros he visto atribuirse à Cartesio el aver colocado el alma solo en la glandula pineal, y aun he visto declamar cõtra este Filosofo, y lastimarse de la infelicidad de nuestros tiempos en que se consiente discurrir en cosas Filosoficas con tanta novedad: y lo advierto, porque es cierto que Cartesio no dixo tal cosa, ni aun imaginò decirla, antes bien estableció lo mismo que establecen los que tanto declaman. En la primera parte de las pasiones, articulo 30. dice: *Mas para entender mejor estas cosas, es preciso saber, que el alma realmente està unida à todo el cuerpo, ni puede propriamente decirse, que està solamente en una de sus partes, y no en las demás.* El articulo 31. empieza asì: *Se ha de saber tambien, que aunque el alma esta unida à todo el cuerpo, no obstante ay en este una parte donde exercita ESPECIAL-  
MENTE sus operaciones mas que en las otras.*

30 Dice pues Cartesio, que el alma està en todo el cuerpo, y que *especialmente* exercita las operaciones animales en la glandula pineal. Su error en esto fue anatomico, y cada vez que veo la injusticia con que algunos le calumnian, me confirmo en el dictamen de los Diaristas de España, (B) q̄ aseguran ser muy pocos los que leen las Obras de Cartesio, y ser muchos los que à ciegas las impugnan.

31 De todo lo dicho se colige, que las percepciones de los objetos à las quales llamamos *sensaciones*, se hacen en el cerebro, y no en los organos de los sentidos. Debese aqui advertir, que el cerebro no produce la sensacion, ò percepcion de los objetos sensibles, porque esto es propio del alma; y las fibras de los sessos no hacen mas que recibir las vibraciones que los objetos externos comunican à los nervios, y por ellas se propagan hasta su origen, donde el alma es determinada de aquellas vibraciones à percibir los mismos objetos; y esta determinacion

C

na=

(A) Lanciss. de Sede cog. animæ, pag. 311.

(B) Diar. de Esp. tom. 6. p. 78.

nace de la union que tienen el cuerpo, y alma, y de la reciproca correspondencia en sus operaciones. A la verdad es dificil de comprehender como se haga entre estas dos substancias lo que hemos explicado; pero en el modo que es permitido entre cosas tan arduas, lo hago un poco patente con este exemplo. El General de un Exercito manda à un subalterno suyo, que con una partida de gente guarde un puesto ventajoso, previniendole, que à tal, y tal movimiento del Enemigo, corresponda con tal, ò tal seña, ò con tal, ò tal accion. Para observar el movimiento de los Enemigos, se ponen diferentes centinelas, y atalayas, obligados à comunicar à aquel Gefe los movimientos que observaren. Supongamos aora, que el enemigo hace un movimiento, luego la atalaya mas cercana informa à la otra, èsta à aquella, y assi successivamente và passando, y propagandose la noticia por todas las centinelas hasta el subalterno, el que en virtud de las ordenes recibidas del General, inmediatamente corresponde con aquella operacion en que se han convenido. Figuremonos pues, que Dios queriendo la conservacion del hombre, le ha dado al alma racional atalayas para percibir los objetos que pueden serle utiles, ò dañosos. Estas centinelas son los nervios, y qualquiera movimiento que estos reciben de los objetos, le propagan hasta el cerebro, donde el que preside al cuerpo, es à saber, el alma recibe semejantes impresiones, y alli por las leyes de la union à que està sujeta, es obligada à conocer aquellos objetos, y à corresponder à sus diversos impulsos con diversas percepciones. Assi que no es el cerebro, ni son los nervios los que tienen las primeras percepciones de las cosas, como creen algunos Modernos, sino el alma determinada de las fibras del cerebro.

32 Finalmente en cada una destas percepciones concurren quatro cosas distintas, que no han de confundirse para evitar el error. Es à saber, *el objeto externo* que aplicado à nuestro cuerpo impele las fibras de los nervios que ay en todas las partes sensibles; la *vibracion* que reciben estas fibras, y propagan hasta el cerebro; el *movimiento* que reciben las partes del cerebro donde el alma principalmente exercita semejantes funciones; y la *percepcion*, conocimiento, ò idea de aquellos objetos

tos.

ros. De todas estas cosas, la ultima solamente està en el alma, y las otras tres en el cuerpo; pero todas se exercitan con tanta celeridad, que fino se pone atencion, ay riesgo de confundirlas, y de hecho son muchos los que no las advierten, ni distinguen. De aqui se infiere, que para tratar con perfeccion de los cuerpos que impresionan à los sentidos, se han de considerar, y distinguir las sobredichas percepciones de los objetos que las ocasionan. De aquellas tratamos muchas veces en esta Logica, y destos con mucha extension en mi segundo tomo de Física, que, queriendo Dios, luego verà la luz publica.

## CAPITULO VII.

## DE LA PERCEPCION DE LOS OBJETOS

por *imaginacion.*

33 **Q**uando los cuerpos impresionan inmediatamente à los organos de los sentidos, el alma los percibe, y à aquella percepciõ llamamos *sensaciõ* (23); pero quando ya no tenemos cerca de nosotros los mismos objetos, y los percibimos pintandose en el alma su imagen, los *imaginamos*, de fuerte, que la sensacion es la percepcion de los objetos materiales quando los tenemos presentes, y la imaginacion es la percepcion de los mismos quando estàn distantes, y no impresionan inmediatamente à los sentidos. Por exemplo. Pedro ve un Palacio con muchos jardines, y fuentes. Quando està en el mismo Palacio, percibe todos los objetos que ay en èl por sensaciones ya de la vista, ya del oido. Mas retirado Pedro en su retrete, se le presenta de nuevo la idea de aquel Palacio; y alli le parece que està viendo la hermosura de los jardines, y casi cree que oye el mormullo de las aguas; y sentado en una silla, y suspenso con aquella nueva perspectiva, casi se deleyta de la misma manera que quando estuvo en èl. Esta percepcion del Palacio que Pedro tiene en su retrete, se llama *imaginacion.*

34 Para comprender como imaginamos las cosas , se ha de presuponer , que aquella parte del cerebro donde el alma exercita semejantes operaciones(29), es de una substancia blanda, y medulosa, facil de recibir , y mantener las impresiones , que los objetos externos le comunican por medio de los nervios. De aqui es, que las impresiones que recibe de los objetos, las conserva, y como son determinativo del alma para percibirlos (31), cada vez q̄ aquella impresion se comueve, el alma por las leyes de la union corresponde con las mismas percepciones. La variedad que ay en los sexos humanos es la causa de la diversidad que se observa en las imaginaciones de los hombres ; porque aunque sea verdad que en todos es el cerebro dispuesto à recibir las vibraciones que los nervios le comunican , pero no puede negarse, que en unos es mas blando , en otros menos ; unos le tienen dispuesto à recibir con facilidad las impresiones, y no à retenerlas , otros al contrario. Algunos se les imprime la vibracion tan fuertemente, que la conservan con suma tenacidad; otros reciben tan levemente las impresiones , que apenas pueden mantenerlas. En resolucion , siendo tan diferentes los sexos humanos, tan distinta su substancia, y tan diverso su temperamento, no ay que estrañar que aya tanta diversidad en las imaginaciones de los hombres. Añadese , que segun fuere la vibracion del cerebro , assi es la percepcion del alma como ya hemos visto(28): conque pudiendo variar de infinitos modos la vibracion, tambien seràn distintas las percepciones.

35 Por esto ay tanta variedad entre los hombres en aquellas cosas que tocan à la imaginacion. A unos complace la musica, à otros los desazona. Aun aquellos que gustan della no estàn conformes , porque à unos agrada el tono triste , à otros el alegre; à unos atrae un instrumento, à otros los enfada. Del mismo modo parece à unos muy hermoso el objeto, que à otros parece feo; à unos agrada la tela, que à otros disgusta; y assi discurrendo por todas aquellas cosas, que son objeto inmediato de la imaginacion , se hallarà entre los hombres suma variedad. Esta no depende de las almas , que son en todos iguales, segun la mas comun opinion, sino de la diversidad de las partes del cuerpo que las determinan. El Padre Malebranche para explicar estas

cosas supone (A), que en el cerebro quedã huellas, y señales impresas por los objetos, y segun son mas hondas, ò menos las huellas, tanto son mas vivas las percepciones por imaginacion. Este modo de discurrir no se opone con el que hemos sentado, porque no ay duda que las vibraciones pueden ser mas, ò menos fuertes, y las fibras mas, ò menos dispuestas al movimiento, lo que debe causar mucha diversidad en la permanencia, y duracion de las ideas.

36 En los delirantes se observa esto claramente: porque si la enfermedad, ò sus causas impelen las fibras de los nervios, y las hacen vibrar desordenadamente, determinan al alma à producir desconcertadas ideas; y si las fibras con dificultad pierden las vibraciones que han adquirido, ò la causa de la enfermedad continuamente produce otras nuevas, permanece el desorden de las vibraciones, y por consiguiente el de la imaginacion, y el delirio. Por todas estas razones se ha de tener la imaginacion por *fuerte* en aquellos en quien con mucha viveza se expresan las imagenes de los objetos ausentes, y con dificultad se borran; y por *debil* en aquellos que con mucha facilidad se les presentan los mismos objetos, pero con igual facilidad se borran sus impresiones. Esto suele ser causa de muchísimos errores, que explicaremos en la segunda parte de esta Logica.

## CAPITULO VIII.

### DE LA PERCEPCION DE LAS COSAS POR *pura inteleccion.*

37 **H**emos explicado hasta aqui las percepciones de los objetos materiales, y sensibles, resta manifestar de què modo percibimos los objetos espirituales; y es de advertir, q̄ asì como à la percepcion de aquellos la nombramos *sensacion* (23), y *imaginacion* (33), à la de èstos llamamos *pura inteleccion*. Es cierto que el alma percibe à Dios, à los Angeles, y à sus mismos pensamientos; y tãbien es cierto, q̄ èstos no se

pre-

(A) Malebr. *Inquis. de la ver. t. 1. lib. 2. cap. 5.*

presentā à los sentidos, y por cōsiguiente no los percibe por sensacion, ni imaginacion. Mas no por esto hemos de creer q̄ el alma percibe estos objetos sin dependencia del cuerpo, ni de la imaginacion; antes por el contrario depende en cierto modo de ellos para percibir las cosas espirituales, como hemos ya insinuado hablando de las ideas innatas, y aora haremos ver mas claramente como sucede esto.

38 Es cierto que en el alma ay fuerza de entender, y razonar, y que con esta fuerza alcanza verdades certísimas. *El todo es mayor que su parte. Una cosa no puede ser, y no ser à un tiempo mismo. Las cosas que son iguales à una otra, lo son tambien entre si. Ay una causa primera autora de todas las cosas. Uno añadido à dos, hace tres. Lo bueno se ha de amar, lo malo se debe buir;* y otros semejantes axiomas, son verdades clarísimas, que el alma facilmente percibe en empezando à rayar la razon. Estas, y otras muchas que deduce el entendimiento por la fuerza que ay en él de entender, y razonar, son los fundamentos con que despues passā à alcanzar tantas verdades como logra en el exercicio, y estudio de las Artes, y Ciencias. Es tambien cierto q̄ el alma aun estas verdades percibe con dependencia del cuerpo, y nos muestra la experiencia que hasta cierta edad no las alcanzamos, porque tal vez el cerebro no està dispuesto à excitarlas. Tambien vemos cada dia perderse el uso de todos estos conocimientos por enfermedad del cerebro en los freneticos, y maniacos. Y en fin las maximas certísimas que dicta la razon natural, no las percibe el alma en la infancia por faltar la disposicion del cuerpo.

39 Juzgo pues que asì como entre las vibraciones del cerebro, y percepciones de los objetos sensibles ay cierta correspondencia del modo ya explicado(31); de la misma manera entre ciertas vibraciones del cerebro, sensaciones, y imaginaciones de las cosas, ay cierta correspondencia con las intelecciones, de modo, q̄ la presencia de aquellas excita, y determina al alma à estas. Por exemplo, en el joven, de que hemos hablado en el cap. 4. las Estrellas, el Sol, y demàs cuerpos que se presentan à sus sentidos, ocasionan la percepcion, y sensacion dellos por las leyes de la union del alma con el cuerpo. Despues las mismas vibra-

cio-

ciones, y tal vez las *sensaciones* de estos objetos determinan la fuerza de razonar que tiene el alma, y con ella concibe una causa superior à todos aquellos objetos, y productora dellos. Semejantemente sucede quando pensamos en qualquiera de los objetos que no son sensibles, porque siempre es el alma determinada à conocerlos por las vibraciones que ay en el cerebro, y por las sensaciones, ò imaginations q̄ las acompañan. Así puesta en el alma la fuerza de concebir los objetos espirituales, solo ay de parte del cuerpo, y de la imaginacion el determinativo de aquella fuerza; y como el cuerpo no està en la infancia dispuesto para determinar al alma, ni en aquella edad ay abundancia de sensaciones, ni fuerza de imaginacion para excitarla, por esto en semejante edad no se observa el uso de la razon, ni se perciben los objetos que pueden solamente concebirse por pura inteleccion.

## CAPITULO IX.

### *De las inclinaciones del alma:*

40 **C**omunmente se dividen en tres las facultades del alma, es à saber, en memoria, entendimiento, y voluntad. La memoria, como despues veremos, no se distingue de la imaginacion, y así para entender bien las operaciones del alma, basta distinguir, y conocer dos diferentes facultades, es à saber, la de entender, y querer; ò lo que es lo mismo entendimiento, y voluntad. La sensacion, imaginacion, è inteleccion que hemos explicado, pertenecen al entendimiento; à la voluntad toca amar, ò aborrecer los objetos que el entendimiento conoce. Mas para entender perfectamente la naturaleza destas dos facultades, y de sus respectivas operaciones, será bien presuponer, que ay verdades certísimas que conoce el entendimiento por la luz de la razon, y objetos amables, que quiere, y abraza la voluntad.

41 En quanto à lo primero ya hemos visto que el entendimiento

nimiento en estando determinado de las ideas materiales, y de las vibraciones del cerebro, comprehende, y percibe los objetos espirituales; (39) y de algunos principios ciertos ya cõbinando, ya componiendo las ideas, ya en diferentes modos enlazandolas, saca cõsequencias, y razona sobre varios asuntos (38). Así es comun à todos los hombres, y à todas las Naciones por barbaras que sean (A) luego que exercitan la fuerza de razonar, concebir à Dios como Soberano bien. Dirà alguno, que Benito Espinosa, y Pedro Bayle negaron la existencia de Dios quando usaron de toda la fuerza de razonar; mas Yo creo que negò la lengua lo que concedia el corazon, y tengo por muy cierto, que en su interior no podrian resistir à los remordimientos de la razon que se oponia à lo que publicava la voz: *Signatum est super nos lumen vultus tui Domine*, decia David: *Sellada est Señor en nosotros la luz de vuestro semblante*. Pueden las pasiones, y la imaginacion obscurecer, y perturbar la razon; pueden los impios Atheistas tener ofuscada la idea de Dios, mas no extinguida; porque es de aquellas que necessariamente produce el alma quando es determinada de ciertos objetos, y se halla el cuerpo con disposiciones aptas à excitarla, y no es posible que se presente objero ninguno à los sentidos, sin que sea motivo bastante de excitar al alma para conocer à Dios.

42 El alma luego que empieza à razonar, no solamente tiene la idea de Dios, sino tambien la de la justicia, la de su felicidad, de la verdad, del bien, y todas aquellas que conocemos por la luz natural. Esto consta clarissimamente, porque si el hombre mas barbaro viesse à alguno que inocentemente quitava la vida à otro, y que le robava, ò que un hijo abofeteava à su padre, ò que mentia, y otras cosas deste genero, no ay duda que las tendria por malas, y sin saber la razon dello las miraria como

(A) Solus enim vidit primum esse Deos, quod in omnium animis eorum notionem impressisset ipsa natura. Quæ est enim gens, aut quod genus hominum quod non habeat sine doctrina anticipationem quandam Deorum. . . . cum enim non instituto aliquo, aut more, aut lege sit opinio constituta, maneatque ad unum omnium firma consensus; intelligi necesse est esse Deos quoniam infitas eorum, vel potius innatas cognitiones habemus. De quo autem omnium natura consentit, id verum esse necesse est. Esse igitur Deos confitendum est. Cicer. de Nat. Deor. lib. I. cap. 32. pag. 203.



mó abominables: por el contrario, si viese que uno socorria à su proximo , y le ayudava ; que hablava siempre con verdad ; ò viese à un criado, que estuviese resuelto à perder la vida antes que manchar el talamo de su Dueño, es cierto que à estas acciones las tendría por buenas , dictándole la misma naturaleza la bondad, y malicia destas cosas. Estas verdades impresas en el alma, son el fundamento de la Filosofia Moral, y ilustradas con los documentos del Evangelio, y de las santas Escrituras, son la norma segura para dirigir las costumbres de modo , que puedan los hombres conseguir su eterna felicidad. Con ellas solas , en el modo que las dicta la naturaleza , sin añadirseles la fuerza, y luz superior de la Fe divina , establecieron los Gentiles algunas maximas importantísimas para el buen gobierno , y practica de las virtudes. En Platon , Aristoteles , y otros Griegos , y Ciceron , y Seneca entre los Romanos , se hallan con sola la luz destas verdades algunas maximas morales muy bien fundadas.

43 Esto prueba que ay en todos nosotros la fuerza de conocer estas cosas , la que para ponerse en actual exercicio necesitara de la determinación que pueden dar al alma las ideas materiales de las cosas , y las vibraciones del cerebro , que como hemos dicho tienen alguna conexion con ellas (39). Mas es de advertir , que aunque la razon descubra la verdad de los propuestos axiomas , y puedan éstos servir de basa para alcanzar otras verdades , no obstante es necesario perficionar esta razon para proceder en el descubrimiento dellas con todo acierto , porque las pasiones , los sentidos, y la imaginacion suelen à las veces arrebatarla , y obscurecerla. Esta facultad de conocer las cosas abstractas , y de combinar , y deducir unas verdades de otras , es la que sirve , si está bien dirigida , para hallar , y descubrir maximas utiles en el exercicio de las Artes, y Ciencias ; y esta misma es la que industriosamente ordena tantos , y tan maravillosos artificios , y maquinas , que sirven para el provecho de los hombres. Por esta razon Plinio el mayor hizo contra la *naturaleza* una inveciva indigna de tan gran Filósofo. Digo *indigna*, porque todos los Filósofos antiguos quando hablaron de la *naturaleza* haciendola sàbia , è inteligente,

deben entenderse de Dios como Autor de ella , porque la idea de la naturaleza universal inteligente solo conviene al Hacedor de todas las cosas. Culpava pues Plinio à la naturaleza, porque èsta tratò como madre à las bestias , y à los hombres como madrastra. Nace el hombre , decia, desnudo, y llorando, expuesto à la inclemencia del calor , y del frio , y dispuesto à perecer por falta de alimento , si otro no le socorre; quando por el contrario las bestias nacen con vestido para cubrirse, con organos ya dispuestos para moverse , y con las prevençiones necesarias para buscar el preciso mantenimiento (A). Pero debiera aver advertido Plinio, que diò el Criador al hombre la *razon* , que negò à las bestias , y con ella le diò vestido para cubrirse , y todo lo necesario para mantenerse : porque con esta facultad de razonar que tiene el hombre , deduce una cosa de otra, las combina, y al fin conoce las relaciones, y la verdad , y con la misma examina, y busca quanto es necesario , y provechoso à su conservacion.

44 Pero demàs de las facultades ya explicadas , ay en el alma la de querer lo bueno , y aborrecer lo malo , y la llamamos *voluntad*. De suerte , que Dios quiere la felicidad de los hombres ; èsta consiste en la posesion del mismo Dios ; para que los hombres la consigán , han de amar lo bueno , y aborrecer lo malo , y para esto tiene el alma la facultad de amar , y aborrecer. Por esta razon siempre que el entendimiento concibe un objeto como bueno , la voluntad se mueve à amarlo ; y si el entendimiento le concibe como malo , la voluntad se mueve à aborrecerlo : y à estos movimientos de la voluntad , con que se endereza àzia lo bueno , y huye de lo malo , llamamos *inclinaciones*. Dicen los Filósofos , que la voluntad es potencia ciega , que solamente ama , ò aborrece las cosas segun se las propone el entendimiento. Y es de advertir, que muchas veces el entendimiento propone à la voluntad como bueno à un objeto , que realmente es malo, y por esso la voluntad le abraza , y es causa de muchos desordenes , y pecados. Por esso serà bien que cada uno procure ilustrar al entendimiento, y exercitar la razon , para no errar asì en lo moral , y pràctica de

(A) Plin. *Hist. nat. lib. 7. Prefac.*

de las costumbres, como en el ejercicio de las Artes, y Ciencias. Por regla general ha de establecerse, *que el sumo bien es Dios*. Este ha de ser el objeto principal de todos nuestros conocimientos, y de todas nuestras inclinaciones. Por esto es bueno todo quanto aprovecha, y se endereza à conseguir este sumo bien, y por consiguiente lo será la rectitud de operaciones que dicta la razon, y enseña la Fè, y las Santas Escrituras. Así para que el entendimiento no padezca error, ni proponga à la voluntad bienes aparentes, será muy conveniente consultar la razon natural, los documentos de Jesu Christo, la doctrina moral de los Santos Padres, y finalmente todas aquellas cosas que nos muestran palpablemente los errores en que nos precipitamos, y nos enseñan el camino de la verdad.

45 Y volviendo à nuestro proposito facil es tambien señalar lo bueno, y distinguirlo de lo malo en el ejercicio de las artes, y ciencias, mostrando los fundamentos con que el entendimiento ha de dirigirse para hallar la verdad, y evitar el error; y deste modo podrá proponer à la voluntad como bueno lo que lo es realmente, y si esto supieramos hacerlo con buen orden, sería oy mayor el numero de los sabios, y muchos que piensan serlo tal vez conocerian que no lo son, y que están muy lexos de conseguirlo. Deste trataremos largamente en la segunda parte.

## CAPITULO X.

DE LA INFLUENCIA DEL CUERPO EN  
*las inclinaciones del alma.*

46 **Y**A hemos probado, y repetido algunas veces, que el alma es determinada de nuestro cuerpo à percibir los objetos, no solo materiales, y corporeos que se presentan à los sentidos, sino tambien los espirituales (39). En efecto hemos mostrado, que el cuerpo influye no solo en las ideas que llamamos materiales, es à saber, en la sensacion, è imaginacion, sino tambien en las puras intelecciones. Resta

aora vèr , que el alma quando concibe todas estas cosas excita ,  
 y comueve al cuerpo de modo , que es reciproca la correspondencia  
 entre estas dos substancias. Las pasiones son evidente testimonio desto.  
 En el temor nos bolvemos amarillos , en la verguenza roxos , en la ira inflamados ,  
 y asì padece el cuerpo de varias maneras , segun las diversas ideas que ay en el alma.  
 Esto hizo decir à Aristoteles que era imposible mudarse el animo sin experimentar mudanza el cuerpo.  
 La pràctica de la Medicina enseña , que ninguna cosa altera mas el buen orden de la salud,  
 que las vehementes pasiones del alma , y que à cada una dellas correspòden en el cuerpo distintas afecciones (A).  
 Es admirable , y digno de leerse el tratado de los *caràcteres* de las pasiones  
 escrito por Mr. de la Chambre. Ya en la antiguedad tratò este asunto Theofrasto ,  
 y le ha ilustrado en nuestròs dias Mr. de la Bruyere , de la Academia Real de las Ciencias.  
 Para entender porque sucede esto , se ha de tener presente lo que hemos dicho de las inclinaciones del alma , es à saber , que èsta se mueve àcia lo bueno ,  
 y huye de lo malo (44). Tambien se ha de advertir , que la vida es un gran bien ,  
 lo es la honra , y lo son aquellas cosas que se consideran necessarias para nuestra conservacion ;  
 asì queriendo à èsta , amamos à aquellas. Siguese desto , que quando los objetos se presentan à la voluntad como buenos se mueve à amarlos ,  
 y si se concibe grande la bondad , es tambien grande el amor ; y al contrario sucede si se presentan como malos ,  
 porque entonces los aborrece. Mas estos movimientos del alma se comunican al cuerpo de modo ,  
 que facilmente conocemos en los amantes la passion q̄ los domina , y del mismo modo sucede en los temerosos , è iracundos. El ser unos  
mas

(A) Verum ubi vehementi magis est commota metu mens

Sudores itaque , & pallorem existere toto

Corpore , & infringi linguam , vocemque aboriri

Caligare oculos , sonere aures , succidere artus

Denique concidere ex animi terrore videmus

Sapè homines . . . . .

. . . . . animamque

Præterea pariter fungi cum corpore , & una

Consentire animum nobis in corpore cernis.

Lucret. de Rer. natur. lib. 3.

más tímidos, è iracundos que otros consiste muchas veces en la disposicion del cuerpo, porque su temperamento suele excitar en el alma con mas,ò menos viveza la idea del objeto, como hemos explicado. Galeno compuso un libro de proposito para probar que el temperamento del cuerpo influye en las operaciones del alma, y es digno de leerse por la curiosidad, y erudicion con que està escrito.

47 Pongamos que un melancolico oye à un hombre que le amenaza ha de quitarle la vida. Concibe luego un temor muy grande, porque por su temperamento recibe aquella vibracion con facilidad, y en el cerebro hace impresion, y huellas hondas; desto se sigue que el alma tiene una idea muy viva de aquel riesgo: y como este objeto, es à saber, el peligro de perder la vida, se presenta à la voluntad como malo, porque priva de un gran bien, el alma por su inclinacion le aborrece, y se mueve à apartarle, lo qual llamamos *odio*; y si le considera como muy cercano, huye mucho mas, cuya operacion llamamos *temor*. Pero si el que oyò la amenaza es iracundo, y temerario, no teme, porque la vida la tiene por un bien inferior à la valentia, y la amenaza de perderla no hace en sus fibras la impresion que en el melancolico.

48 Es pues cosa certisima, que el temperamento, y disposicion de los organos corporeos influye en las operaciones del alma; y al contrario, las operaciones del alma comueven al cuerpo. No solo comueven al cuerpo las ideas materiales que tiene el alma, sino tambien las espirituales: porque el hallazgo de una verdad excita alegria, y èsta da cierto movimiento à los humores, como suele darle tambien la tristeza. Demàs desto, si los objetos espirituales se presentan como buenos, la voluntad los ama, y se mueve àzia ellos excitando varios afectos de esperanza, de alegria, de deseo, y otros semejantes; y no ay duda que estos afectos causan impresion en el cuerpo. De otra manera se conoce esto, porque quando pensamos en Dios, en el alma, y otros objetos espirituales, los nombramos dentro de nosotros con los nombres de *Dios*, *alma*, y otros semejantes, y imprimimos la imagen dellos figurándonos algun objeto sensible que los represente; y deste modo des-

pues

pues excitando aquella idea, ò imagen que corresponde à las voces sobredichas, nos acordamos de aquellas cosas. Esto se executa haciendo vibrar en cierto modo al cerebro, para que renovandose despues la vibracion, se excite de nuevo la idea, y así bolvamos aquellos objetos à la memoria. De que se sigue, que las ideas materiales, y las vibraciones del cerebro excitan, y determinan al alma à producir las ideas espirituales (38), y éstas dexan impresion, y vibracion en el cerebro con que pueden excitarse de nuevo.

49 Por esta razon las verdades abstractas de la Geometria, y Algebra las comprendemos mejor quando las hacemos en algun modo sensibles, explicandolas por lineas, y numeros, porque deste modo quedan las fibras del cerebro con cierta vibracion, que les comunica el alma quando percibe aquellas verdades, y despues sirve para excitarlas nuevamente. No puede negarse, que es dificil de comprender como las ideas puramente espirituales como la de Dios, del alma, del pensamiento, y otras semejantes, puedã impresionar à una cosa material como es el cuerpo; pero acontece esto en virtud de la union de ambas substancias espiritual, y corporea, y de las leyes con que estàn juntas, y concurren reciprocamente à producir las operaciones; y puede hacerse patente con este exemplo: *Dios es infinito: El alma es espiritual: La verdad es buena*, son puras intelecciones, cuyos objetos en manera ninguna son materiales, no obstante del entendimiento las traslado al papel, haciendolas en algun modo sensibles, y renovandome las mismas ideas cada vez que leo aquellos nombres escritos. Pues una cosa semejante sucede en el cerebro, en quien se excitan vibraciones determinadas quando el alma tiene aquellos pensamientos, y despues renovandose las vibraciones, se renueva la memoria de aquellas intelecciones. De todo esto se sigue, que el cuerpo influye en las operaciones del alma, y el alma comueve al cuerpo; y esto suele ser causa de muchos errores, que manifestaremos en la segunda parte.



## CAPITULO XI.

## DEL INGENIO , Y MEMORIA.

50 **L**A influencia que tiene el cuerpo en las operaciones del alma causa muchísimas variedades en las percepciones, y circunstancias que las acompañan. Es á la verdad un gran don de la naturaleza un cerebro bien dispuesto para comunicar con orden, claridad, y prontitud las vibraciones de los objetos, y para recibir reciprocamente las que se le comunican. Porque ay algunos hombres en quien solo se hace una percepcion obscura de la cosa que se trata, y ay otros que la tienen clara; son unos tardos en comprehender, otros prontos, y así es suma la variedad, segun la disposicion varia de los sexos humanos. Por *ingenio* pues entendemos al mismo entendimiento en quanto percibe no una sino muchas ideas, y segun la manera de percibir las es la indole de los ingenios. Ticio, por exemplo, oye á Cleobulo que habla de un acontecimiento reciente, como de una caída de persona grande, y constituida en dignidad, y al momento se le ofrecen las ideas del sugeto, de la dignidad, y de la grandeza; piensa en alguna vehemente pasión que le avrá arrebatado el juicio, le ocurren al momento, y casi á un tiempo mismo los motivos antecedentes, las amistades, las expresiones, la inclinacion de aquella persona. Todo esto lo combina, todo lo tiene presente de modo, que como en una ojeada registra hasta las menores circunstancias que pueden aver contribuido á tal acaecimiento; si todas estas cosas digo se le presentan á Ticio con claridad, prontitud, y orden se dirá con razon que tiene buen ingenio. Por el contrario si un suceso consta de diez partes dignas todas de averiguar se, y su capacidad no llega mas que á dos, ó tres, será de corto ingenio. Y en el exercicio de las artes, y ciencias no ay que esperar progressos grandes sino de los primeros, es decir, de aquellos ingenios que en una cosa descubren todas sus

sus partes, la miran por todos los lados, y con prontitud, y claridad las ordenan, y combinan.

51 Mas se ha de advertir, que como estas cosas proceden por la mayor parte de la fabrica del cerebro, y este sea diferente en cada sugeto, por esso ay tanta variedad en los ingenios de los hombres. Si las fibras que reciben las impresiones externas son faciles en comunicarlas, son prontas las percepciones; si se vibran diferentemēte sin perturbarse las unas à las otras, son claras, y distintas; si la vibracion de las unas excita la de las cercanas, se hacen muchas percepciones en un momento. Agora considere qualquiera quanta es la variedad de las fibras del cerebro teniendolas uno gruesas, otro delgadas, uno faciles, otro dificiles à vibrarse? Para dār un exemplo sensible desto, considerefe una tela de seda, como el damasco con muchas flores; veafe el enlace de las hebras, y adviertafe que no se confunden unas con otras, antes siendo muchísimas, y de colores diferentes, la industria del Artifice las dispone de modo, que à ciertos movimientos suyos obedecen, y forman una tela maravillosa. Mas pensemos agora lo que sucede en la fabrica del paño, y veremos hilos entretexidos, pero no tan enlazados, ni con tanta facilidad en moverse, ni tan numerosos, ni dispuestos à fabricar una obra tan primorosa como la antecedente. Esta diferencia hallo Yo entre los ingenios, y las fibras de los sessos humanos, pues la multitud dellas, su delgadèz, flexibilidad, facilidad y obediencia à los movimientos, y en fin destreza, y prontitud en vibrarse sin confundirse hacen un ingenio agudo, claro, penetrante, pronto, y primoroso; y por el contrario la torpeza en el movimiento, y confuscion entre las fibras, le hacen corto, y obscuro.

52 La razon de todo esto es, porque las vibraciones del cerebro excitan al alma de modo, que segun estas fueren seràn las percepciones. Demàs desto las ideas del alma se comunican en algun modo al cerebro (49), con q̄ si las fibras deste que han recibido tantas, y tan varias impresiones las retienen, si se mueven sin embarazarse unas à otras, si se vibran con facilidad, y prontitud, y se ordenan con metodo, y buena harmonia, no ay que dudar que determinaràn al alma à ideas claras,

pron-



prontas, bien combinadas, y ordenadas con claridad, y así formaràn un grande ingenio. Esta es la razon por que se muda el ingenio de los hombres con la edad (A), pues muchos que en la juventud son ingeniosos, en la vejez dexan de serlo, no por otra causa, sino porque las edades mudan el temperamento de los sessos, y de sus fibras. Lo mismo hacen à veces las enfermedades, y cada dia vemos, que despues de una grave dolencia se queda estulto el que antes della era ingenioso, porque la enfermedad suele trastrucar la buena harmonia de las partes del cerebro.

53 La memoria no es distinta de la imaginacion, porque acordarnos de una cosa es imaginarla de nuevo, ò es bolverse à representar la imagen que tuvimos della, lo qual es propriamente *imaginar*. Es verdad que nos acordamos no solo de los objetos materiales, ò por decirlo logicamente de las ideas materiales (8), sino tambien de las espirituales; pero es bien advertir, que estas se imprimen en algun modo en el cerebro (49), esto es, se hacen en cierta manera sensibles, y por esso despues nos acordamos dellas del mismo modo que imaginamos estas cosas, porque la imaginacion es solo renovacion de ideas que eran antes sensibles (33). Por exēplo: Concebimos à *Dio*. representandonos alguna forma sensible, ò à lo menos imprimimos en nosotros sensiblemente la voz *Dios* (48). Percibimos tambien las verdades de la Geometria, pintãdo las lineas en nuestro cerebro. Así quando nos acordamos despues destas cosas, lo hacemos excitando de nuevo estas imagenes sensibles, y deste modo las percibimos por imaginacion.

54 Como quiera que esto sea, no ay duda ninguna en que para acordarnos de las cosas no es menester mas que vibrarse de nuevo las partes del cerebro, y moverse con las mismas vibraciones que antes. Por exemplo: Ve Ticio à Cleobulo que da una limosna: entonces se vibran las fibras nerviosas de Ticio de modo que determinan al alma à percibir aquellas cosas, y

E

com-

(A) Post, ubi jam validis quassatum est viribus ævi  
Corpus, & obtusis ceciderunt viribus artus,  
Claudicat ingenium.

Lucret. de Rer. nat. lib. 3.

combinarlas. Siempre que en Ticio se moverán las fibras del cerebro de la misma manera, se le bolverán à excitar en el alma las mismas ideas, y así concebirá los mismos objetos, lo qual es *acordarse*, ò tener *memoria* dellos. De otro modo, pero semejante à este, acontece en la memoria de los objetos espirituales. Pienso yo, por exemplo, en *Dios*, y entonces imprimo en mi cerebro el movimiento, ò vibracion que corresponde à la voz *Dios* quando la tenemos dentro de nosotros sin proferirla. Siempre que las fibras del cerebro tendrán de nuevo la vibracion que corresponde à la voz *Dios*, que imprimo quando pienso, se excitará de nuevo en el alma la idea de Dios, y así se renueva la memoria de Dios. Del mismo modo, quando à solas pienso dentro de mí, y digo: *Soy hombre estudioso*, corresponden la idea de *hombre*, y de *estudioso*, y imprimo en el cerebro las huellas de las voces con que los nombres; cosa que explicò muy bien Aristoteles (A), y qualquiera conocerá ser así como quiera meditar un poco sobre lo que le sucede interiormente quando piensa. Conque siempre que se excitará la vibración del cerebro correspondiente à las voces sobre dichas juntas, y combinadas, me acordaré de aquel pensamiento.

55 Aquí se ha de advertir, que las ideas unas son simples, otras compuestas; y de ordinario quando percibimos una cosa, no la percibimos sola, sino con la adherencia de muchas circunstancias que suelen acompañarla. De aquí es, que para acordarnos de una cosa basta, que nos vuelva à la memoria qualquiera de aquellas circunstancias que la acompañavan al tiempo de percibirla. Tambien se ha de notar, que no todas las circunstancias, que acompañan à una cosa, las percibimos con igual claridad, ni nos hacen igual impresión, y por esso nos acordamos mejor de unas que de otras. Por exemplo: O he visto, ò me han contado, que en tal sitio hubo una batalla, y que en ella pereció un grande amigo mio. Siempre que se hablará de aquella batalla, se renovará la memoria del sitio, y del amigo, porque se me imprimió la idea con todas aquellas circunstancias. Del mismo modo si tengo noticia, que tal año falleció un valedor mio; siempre que me hallo en algun grave

(A) Arist. de *Memor.* & *reminiscent.* cap. 2.

negocio, y no puedo salir con él, me *acuerdo* del valedor, de su muerte, y del año, porque todas estas cosas están juntas quando se imprimen en el cerebro, y es muy facil que al vibrarse las fibras, y renovarse los movimientos que imprimieron en ellas los objetos, se vibren tambien las otras que se movieron juntamente con aquellas: al modo que sucede con dos cuerdas que están en *unifonus*, que en tocando la una, por la correspondencia que entre sí tienen, se mueve, y suena la otra.

56 Como todas las cosas suelen tener entre sí mucha travezon, por esto es muy regular percibir algunas dellas juntas, ó con cierta dependencia, y después acordarnos igualmente de todas. Por esta razon es convenientísimo à los que estudian encadenar las verdades, y principios de las cosas para acordarse mejor dellas, porque el percibir las juntas es el mejor medio para bolverlas à la memoria. Y este es el motivo porque quando se enseña una ciencia sin metodo, con dificultad se percibe, y con trabajo se retiene. Tambien se ha de notar, que unas ideas, y unas vibraciones excitan à otras con tal que sean semejantes, y en algun modo se parezcan. Si he visto una pintura, ó una estatua que representa à un hombre, y se le parece mucho, luego que se me presenta el un objeto me acuerdo del otro, porque este hace vibrar las fibras del cerebro que recibieron la impresion de aquel; y por este motivo quando estamos en conversacion con hombres entendidos se nos vienen à la memoria infinitas cosas fuera de las que hablamos, porque la semejanza, conexion, y dependencia que reciprocamente tienen entre sí, hace que no pueda excitarse la vibracion de unas, sin moverse la de otras. De aquellas cosas que mas se nos imprimen, mas nos acordamos, porque como dexaron huellas, y señales hondas en el cerebro, no se borran sino con dificultad, y facilmente se renuevan. Deste modo se comprenderà lo que sucede quando estamos cerca de acordarnos de una cosa, y no acabamos de caer en ella, y falta tan poco para que nos vuelva à la memoria, que si es en la conversacion solemos decir que la tenemos en el *pico de la lengua*. Entonces está obscurecida la idea de que queremos acordarnos, pero co-

mo se excitan otras semejantes , se vibran las fibras del cerebro casi del mismo modo que si se movieran para excitar la idea principal , por esto decimos que la tenemos en el pico de la lengua , que es decir , que tenemos otras ideas tan semejantes à aquella , que falta muy poco para que nos acordemos della , y en efecto si llega el caso de pensar en alguna de las cosas que estavan atadas , y juntas con la idea principal de que queremos acordarnos , luego esta se renueva. A este modo pueden entenderse muchas cosas curiosas sobre la memoria.

57 Resta solamente aora advertir una cosa muy conducente para entender lo dicho , y para descubrir algunos errores pertenecientes à este asunto , es à saber , que quando se vibran las fibras del cerebro comunican su movimiento al fluido que ay en los nervios , porque es cosa averiguada entre los buenos Anatomicos , que las partes fluidas del cuerpo humano , y en especial el liquor de los nervios , hacen mover à la partes solidas , y fibras , y estas reciprocamente comunican su movimiento à las fluidas de modo , que esta mutua correspondencia es una de las causas principales de la salud , y de la enfermedad , segun su buen orden , ò destemplanza. Siguese desto , que quando se vibran las fibras del cerebro se imprime aquel movimiento à los humores , y que quando estos se mueven con la misma especie de movimiento , causaràn nueva vibracion en las fibras , y por configuiente determinaràn de nuevo al alma à acordarse de las cosas. Por esta razon siempre que por qualquiera motivo se muevan los humores , ò liquor que ay en los nervios con aquel mismo movimiento que adquirieron de la vibracion de las fibras quando estas determinaron al alma à algun pensamiento , se bolveràn à vibrar de la misma manera que entonces , y del mismo modo determinaràn al alma à pensar en aquel objeto que excita la vibracion lo qual es *acordarse*. Tal vez por esto quando nos empezamos à sentir indispuestos , ò quando nuestro cuerpo padece notable alteracion en sus partes , se nos vienen à la memoria las cosas que tenemos olvidadas , porque esta novedad suele poner confusion en las vibraciones , y en los humores , y suelen moverse las fibras del modo que en tiempos passados se movieron excitadas de algun objeto , y quedava ca-

fi obscurecida su impresion. Por exemplo: Ticio experimentò en su juventud grandes peligros , y en algunas ocasiones estuvo en parage de perder la vida , y la fama , de lo que recibìò grande opresion de animo , y mucho temor ; pero despues andando el tiempo se viò lleno de felicidades , y las logrò por muchos años olvidando enteramente los trabajos passados. Mas empieza Ticio à sentirse indispuesto , vienele una pesada melancolia , y luego le buelven à la memoria sus passadas fortunas , sus temores , y perturbaciones , y tal vez esta memoria nueva le atormenta tanto como la passada. Desto tengo en la practica de la Medicina muchos exemplares , y los deben de tener aquellos que olvidados de sus obligaciones viven desordenadamente , y quando caen en la cuenta nada les lleva el animo mas perturbado , que la memoria de sus omisiones , ò de su passado olvido. En la enfermedad de Ticio se empieza à perturbar el orden de los movmientos , assi de las partes solidas , como de las fluidas , y como la impresion que hicieron los objetos en la joventud aunq̃ està en su cerebro apagada no està del todo extinguida , por esso despues entre tanta confusion facilmente se renueva , y sus mismos humores alterados por la enfermedad sirven para excitarla. Este mismo movimiento de los humores es la causa de los *ensueños* , en que parece venirnos à la memoria cosas olvidadas , y algunas veces cosas nunca pensadas , ni imaginadas. Porque los nervios en el sueño , ò por la enfermedad , y si es en estado de salud , por los vapores que pueden comunicarseles , se vibran à veces con bastante orden , otras veces con mucha perturbacion ; y como à ciertas vibraciones de las fibras del cerebro corresponde el alma con ciertas percepciones (28), por esso entonces vibrandose segun en otro tiempo lo hicieron , excitan la memoria de las cosas passadas de modo , que si ay orden en las vibraciones seràn las percepciones regladas , y al contrario. Mas como falta en el sueño el exercicio de la razon , por esso raras veces tienen los ensueños conexion , ni enlazamiento , y si alguna vez le tienen , es por ser casualmente reglado el orden de las vibraciones.



## CAPITULO XII.

## DEL JUICIO.

58 **P**ara explicar en què consiste el *juicio*, se ha de saber, que aunque los hombres tienen inclinaciõ à la verdad, y al bien, no obstante ay en todos una *fuerza libre* de consentir, ò no consentir à la verdad, y de amar, ò aborrecer el bien, y esta fuerza es la que llamamos *libre alvedrio*. Su existencia consta por la Fè divina, y cada uno puede convencerse della por propia conciencia, reflexionando un poco sobre lo que passa dentro de si quando quiere, ò no quiere una cosa, ò quando consiente, ò disiente à una proposicion. Los Theologos Catolicos tratan largamente del *libre alvedrio* del hombre, y explican con claridad, y metodo quanto ay que saber en la materia; pero aora por lo que puede servir para evitar el error en las Artes, y Ciencias à que se endereza este escrito, explicarè breve, y logicamente como podemos hacer buen uso de nuestra libertad.

59 Ya hemos dicho que el alma tiene inclinacion natural àzia el bien, y que quiere, y ama la verdad como un bien especial. Por esta razon nunca ama, ni quiere ningun objeto si no se le presenta como bueno, ni asiente à una proposicion si no se le ofrece como verdadera, ò à lo menos como verosimil. Tambien hemos notado, que la voluntad es informada del entendimiento sobre la bondad de las cosas, y por consiguiente que ama, y quiere los objetos segun se los presenta el entendimiento(44). Siguese desto, que si el entendimiento en lugar de proponer à la voluntad un bien real, y verdadero, se lo propone aparente, y fingido, èsta le ama, y assi se siguen infinitos defectos en lo moral, porque sucede muchissimas veces no informarse el entendimiento del modo que es necessario para conocer el verdadero bien, ni atender à todas las cosas que debe tener presentes para distinguirle del aparente, y falso,

por

por lo que à la voluntad se lo comunica en el modo mismo, y así sucede amar èsta como à buena una cosa que solo es buena en la apariencia, y mala en la realidad.

60 La rectitud pues del juicio consiste *en no consentir, ni tener por verdadero bien sino al que realmente lo es, y en tener solamente por verdadera la proposicion que lo es en realidad;* y quanto mas atinado sea el hombre en distinguir, y conocer estas cosas, tanto tiene mas firme, y mejor el juicio. Para conocer los verdaderos bienes, y distinguirlos de los falsos, se ha de consultar la razon, y luz natural, que Dios ha sellado, è impresso en los corazones de los hombres, se han de practicar los divinos documentos del Evangelio de Jesu Christo, las maximas que dictan las santas Escrituras, la doctrina que enseñan los Santos Padres, y por decirlo de una vez, lo que enseña la Santa Iglesia Catolica Romana. Con tantas, y tan soberanas luces, y con la *gracia* de Jesu Christo puede el entendimiento conocer qual sea el verdadero bien, y distinguirlo del falso, y aparente; pero no obstante sucede no pocas veces que las pasiones, los apetitos, y los sentidos obscurecen estas verdades, y ocasionan el desorden, y la maldad, representandolas con apariencias del bien: esto es por lo que toca à lo moral.

61 En quanto à las Artes, y Ciencias hemos de colocar las verdades en tres classes: unas son *evidentes*, otras *certissimas*, otras solamente *probables*. Los primeros axiomas que el alma conoce quando hace uso de la razon, las verdades de la Geometria, y muchas de las que adquirimos por los sentidos quando hacemos buen uso dellos, son *evidentes*, y el entendimiento, puesta la atencion necessaria, facilmente las conoce. Las verdades que alcanzamos por la Fè son *certissimas*, porque son dictadas por Dios, que ni puede engañarse ni engañarnos. Las *probables* son aquellas que alcanzamos con el trabajo, y estudio, sin tener certidumbre dellas, y son la mayor parte de las que poseemos con el exercicio de las Artes, y Ciencias.

62 Todas las verdades indubitables, ya sean adquiridas por la Fè, ya sean de sayo evidentes, son principios fundamentales sobre que se edifica la fabrica de las Artes, y Ciencias, y en èstas seràn mas conformes à la verdad aquellas maximas

que

que fueren mas conformes à los sobredichos principios. Las verdades que llamamos experimentales tienen por fundamento la practica, y buen uso de las cosas que se presentan à los sentidos, la qual llamamos experiencia, y para bien establecerla se ha de saber, no solo el modo de percibir los objetos sensibles, sino tambien los errores en que caemos por hacer mal uso de semejantes percepciones; y como estos errores consisten en el juicio, por esto aun en estas ciencias es necesario dirigirle con acierto; y es cosa certissima, que asi en estas cosas como en qualesquiera artes, y estudios la rectitud del juicio consiste *en no tener por bien verdadero al que es falso, ò aparente, ni por verdad lo que no lo es.* Ay ciertas cosas en que es dificil alcanzar la verdad, porque Dios ha querido que fuesen ocultas como son las causas (A) de las operaciones de la naturaleza, porque nos basta de las cosas sensibles el uso que podemos hacer dellas, y no nos es necesario el conocimiento de sus causas. Quando se trata dellas por lo ordinario, nos contentamos con la verosimilitud, y esta consiste en la semejanza de la verdad. Pero es de notar, que aun en semejantes ciencias se han de sentar principios verdaderos, que sirvan de basa, y fundamento para deducir otros, y asi se han de combinar las cosas las quales seràn tanto mas verosimiles, quanto mas se acerquen à aquellos principios; y en su exercicio serà de mas recto juicio *el que dà su assenso solamente à aquellas ideas, que sean conformes à los principios ciertos, y en ningun modo se opongàn à verdades yà conocidas, ò de qualquier modo averiguadas.* Mas sobre esto puede verse lo que he escrito en el tratado proemial de mi primer Tomo de Física.

63 Siguese de todo lo dicho, que para governar bien el juicio, y hacer buen uso de nuestra libertad, debemos ilustrar la razon natural, recoger quantas verdades ciertas pueda adquirir el entendimiento, y en todas las cosas combinar dichas verdades, atender à todas, y no determinarse fino quando ya se vea la conformidad de lo que se busca con ellas. Afirmar las cosas sin examinarlas mas que por un lado, es propio de ingenios

(A) Felix qui potuit rerum cognoscere causas,  
Atque metus omnes, & inexorabile fatum  
Subjecit pedibus, strepidumque Acherontis avari.

Virgil. Georg. lib. 2. vers. 490. pag. 68.



nios credulos, que caen con mucha facilidad en el error. Y como es tanta la extension de cosas que debe tener presente el que juzga, y son tan pocos los que aplican el trabajo necesario para saberlas, por esto se ven tantos juicios hechos con temeridad, y precipitacion. Ilustraremos mas esto en el capitulo siguiente.

## CAPITULO XIII.

DE LAS PROPOSICIONES, Y SU AFIRMACION,  
y negacion.

64 **D**E qualquiera manera que perciba el entendimiento las cosas, sea por sensacion, imaginacion, ò inteleccion, siempre las conoce por la simple percepcion, por el juicio, ò por el discurso (4). La simple percepcion quando yà el hombre empieza à razonar, nunca, ò muy raras veces se halla sola en el entendimiento, porque no solemos percibir una cosa sin afirmar, ò negar della alguna otra. El discurso se compone de juicios enlazados entre si; con que el modo mas comun, y frequente de pensar en las cosas es por proposiciones, que no son otra cosa que *juicios*. Los que enseñan la Logica en las Escuelas ordinariamente distinguen muchas fuertes de proposiciones, y las dividen en universal, y particular; de materia necesaria, ò contingente; en simples, ò compuestas, y en otras muchas especies que no necesitan de explicacion, porque con mediana atencion las conocen muy bien aun aquellos que no frequentan las Aulas.

65 Lo que me parece mas digno de saberse en las proposiciones es la naturaleza de la afirmacion, y negacion. Siempre que los dos extremos de la proposicion se juntan con el verbo *ser*, se tiene esta por afirmativa, y si se separan por las voces *non est*, ò *no es* por negativa (6). En esto afsi generalmēte entendido no ay duda ninguna; pero es menester explicar lo que quiere decir *afirmacion*, para no caer en el abuso de las disputas

verbales. *Afirmar* significa , como hemos dicho , juntar en el entendimiento dos ideas por el verbo *ser* , ù otro que puede reducirse à este. *Afirmar* significa tambien assegurar una cosa consintiendo en ella. Quando juntamos en el entendimiento las ideas de monte , y de oro , diciendo : *El monte es oro* , afirmamos en el primer modo , y no en el segundo , porque aunque tengamos juntas estas ideas , no asentimos à semejante proposicion. Lo mismo ha de entenderse desta proposicion : *Pedro es piedra* , la qual es afirmativa en el primer modo , mas no afirmamos en ella *ser Pedro piedra* en el segundo. Esta diferencia consiste , en que la afirmacion con que solo juntamos los extremos qualesquiera que sean , es obra del ingenio , ò de la imaginacion , mas la afirmacion con que asentimos à una proposicion es obra del juicio. Y sucede muchísimas veces hallarse en el entendimiento muchas combinaciones de ideas diferentes , sin aprobarlas el juicio , porque èste asiente à la verdad de una proposicion , quando ya ha visto la conexion que tiene con los principios , y axiomas (62); así quando decimos *Pedro es piedra* , en la idea de Pedro considera el juicio la de hombre , la de viviente sensitivo , y racional ; y en la idea de la piedra concibe la de un cuerpo duro , è incapaz de vida , y sentimiento , y no pudiendo juntar , ni combinar estas ideas , no asiente à semejante proposicion.

66 Por esto será bien advertir , que tenemos muchas percepciones de las cosas sin asentir à ellas , y por consiguiente , que no es lo mismo pensar , que consentir. Muchos de conciencia delicada se equivocan en esto , porque no se paran à meditar lo que les sucede en la variedad de sus pensamientos ; pero si reflexionan un poco conocerán claramente , que las percepciones que tenemos por los sentidos , puesta la buena disposicion de sus organos , no pueden dexar de seguirse à las vibraciones que reciben los nervios , y se propagan hasta el cerebro en virtud de las leyes de la union del alma cõ el cuerpo (28). Las percepciones que tenemos por imaginacion , y por memoria , deben tambien seguirse à ciertas vibraciones de las fibras del cerebro , que tienen cierta conexion con ellas , como hemos explicado (34). Son pues propriamente libres el assenso , y dis-

sen-

senso , que pertenecen al juicio.

67. Mas como este assunto sea importantissimo , será bien declararle con algunos exemplos. Presentase Ariston delante de un arbol , ò de un jardin , y si tiene los ojos sanos , y bien dispuestos , no puede dexar de ver aquellos objetos. Estará à la verdad en su alvedrio algunas veces ponerse delante del jardin , ò del arbol ; mas ya puesto , y aplicado à mirarlos , no puede evitar el verlos. Si el arbol es grande , ò pequeño , y el jardin ameno , y divertido , luego acompañará à la vision dellos el juicio afirmativo : *El jardin es ameno , el arbol es grande* , y estas proposiciones son en todas maneras afirmativas , porque al tiempo que junta al *arbol* la idea de *grande* , por el uso , y experiencia de las cosas , sabe que le conviene , y así lo afirma , y lo consiente ; y lo mismo sucede quando la idea de la amenidad la apropia al jardin. Supongamos aora , que Ariston es curioso en las cosas naturales , y luego su curiosidad le mueve à saber què arbol es el que tiene por *grande*. Aqui no hallandose con bastantes noticias experimentales para asegurarlo , queda dudoso , ò suspende su juicio , y esta suspension sin afirmar , ni negar no es otra cosa , que el exercicio de su libertad , con la qual consiente , disiente , ò suspende el assenso , y dissenso à su alvedrio. Mas ya Ariston examinando las partes del arbol , su forma externa , su figura , y todas las demás cosas necessarias , combinandolas con otras de que tiene ciencia , y experiencia cierta , assiente à que el arbol *grande es almendro*. No ay que dudar , que quando Ariston averiguava què arbol era el que veia , tendria dentro de si varios pensamientos con que le compararia hasta encontrar con aquèl que tenia entera conveniencia con el que buscava , y así interiormente diria : *Este arbol parece sauce* , y afirmava en el primer modo en quanto juntava la idea de *sauce* à la de aquel arbol ; mas no en el segundo , porque no hallando entre el arbol presente , y el sauce la relacion necessaria que debia corresponder à su experiencia , no assentia à que lo fuesse. Del mismo modo pensaria en otros arboles , y de ninguno lo afirmaria con assenso hasta llegar al *almendro*.

68. De otro modo le sucede à Ticio , que paseando con se-

renidad de animo , ve à Crisias su mayor enemigo , que quiso tal vez en otro tiempo quitarle la vida , y la fama. Luego que Ticio le descubre , percibe à Crisias , y junta la idea de enemigo , diciendo dentro de si : *Crisias es mi enemigo ; Crisias me quiso quitar la vida ; Crisias intentò quitarme la fama.* Pero al mismo tiempo se le excita à Ticio la memoria del agravio , y maldad de Crisias , y los afectos de ira , de odio , ù de venganza. Esto se executa en Ticio tan aprisa , que casi lo mismo es ver à Crisias , que suceder todo lo referido. La primera percepcion de Crisias , que tuvo Ticio , no fue voluntaria , puesta la aplicacion en el modo dicho. Tampoco lo fue la memoria del agravio , y de la ofensa. Lo son solamente los juicios , ò proposiciones propuestas , y lo son mucho mas los juicios que suelen seguirse à los afectos , como si Ticio llevado de la ira dixesse : *He de vengarme* , y otros semejantes. Aqui se han de distinguir los afectos , è inclinaciones que se excitan en Ticio quando ve à Crisias , de los juicios que de ordinario suele Ticio juntar con ellos , porque el primer movimiento de aversion àzia Crisias , excitado de la primera percepcion que aquèl tuvo deste , no es voluntario , y los Filósofos le llaman *motus primo primus* ; pero los juicios que suelen acompañar aquellos movimientos , son voluntarios , y puede Ticio , y debe apartarlos , y en algunas ocasiones aplicar todas sus fuerzas para reprimirlos.

69. Siguese de lo dicho , que los errores estàn en el *juicio* , y que debemos trabajar en dirigirle con acierto para proceder con rectitud en el examen de la verdad. Tambien es de notar , que han de distinguirse las operaciones *libres* del alma , de las que no lo son , porque este conocimiento importa mucho para poder hacer buen uso de nuestra liberrad. Algunos Modernos hacen actos de la voluntad , y no del entendimiento , al *assenso* , y *dissenso* , y por consiguiente al *juicio* ; y lo fundan en que à nuestro alvedrio consentimos en las proposiciones , ò dissentimos à ellas quando queremos , lo que parece propio de la voluntad. Esta questtion la tengo por poco util para hallar la verdad , y evitar el error en las Artes , y Ciencias. Lo que yo juzgo es , que en el alma no son potencias distintas el entendimien-

ro, y voluntad, fino que son el alma misma en quanto piensa, y quiere, y que estas denominaciones, y distinciones de potencias solo se toman de los diversos actos que exercita; y assi siempre que piensa, ya sea imaginando, ya sintiendo, ya acordandose de las cosas, ya hallandolas, ya combinandolas, lo hace el alma por una fuerza que llamamos *entendimiento*; y siempre que ama, ò aborrece, assiente, ò disiente à las proposiciones, lo hace el alma misma, y aquella fuerza con que libremente exercita estos actos llamamos *voluntad*.

## CAPITULO XIV.

## DEL RACIOCINIO.

70 **S**uele el entendimiento percibir facilmente la verdad de los primeros axiomas, pero apenas empieza à exercitar la razon, quando todas las verdades algo dificiles las averigua por el raciocinio. Esta facultad, ò fuerza de razonar que tiene el hõbre, es la que le distingue de los brutos, y con ella inventa tantas, y tan prodigiosas obras como cada dia halla la industria humana. Siempre que al entendimiento se le presentan algunos objetos para assentir, ò dissentir à la identidad dellos, necesita del razonamiento, y aquella operacion del alma que hemos llamado *juicio* con la qual afirmamos, ò negamos las cosas assintiendo à la verdad, ò la falsedad dellas (65), es siẽpre una proposicion que razonando deducimos de otras. No ay ningun hombre por insensato que sea, que no piense tener razon quando afirma, ò niega una cosa de otra, porque no ay ninguno que no funde su assenso en algunas premissas. Hasta los niños deducen unas cosas de otras luego que empiezan à comunicar con las gentes. Es verdad que no se hace esto poniendo proposiciones en forma silogistica, como lo hacemos ya adultos, y enseñados; pero se executa por un raciocinio natural, y con natural Logica de que todos gozan, y con que concluyen una cosa de otra. Por exemplo. A un niño se le

pre-

pregunta, por què no va à la Escuela? Y responde: *Porque el Maestro castiga a los muchachos que no saben la leccion.* Esta respuesta incluye dentro de su entendimiento estas razones: *El Maestro castiga à los que no saben la leccion: yo no la sè: luego me castigarà; ò estas otras: El Maestro castiga à los que no estudian: luego sino estudio me castigarà: Yo no quiero estudiar porque quiero holgarme, pues no voy à la Escuela.* Del mismo modo razona un adulto quando ha de assentir, ò dissentir à una cosa, de fuerte que siempre antecede, ò acompaña al assenso aquel numero de proposiciones, y coordinacion que se requiere para convencerse.

71 De aqui se infiere, que el error en las premisas induce error en la proposicion que se deduce de ellas. Y es digno de consideracion, que casi siempre erramos por assentir à las premisas, y por no examinarlas como es necesario para enterarnos de la verdad. Por exemplo. Se propone à Ariston una gran dignidad peligrosa para la conciencia, y util para conseguir la vana ostentacion del mundo. Hace varios discursos sobre si le convendrà, ò no admitirla, y se resuelve à esto, porque dice: *La dignidad que se me presenta me engrandece, me hace rico, me coloca en superior grado respeto de los demàs hombres, me dispone para engrandecer mis parientes, me da ostentacion, me da autoridad; todas estas cosas me convienen: luego esta dignidad me conviene.* Pongamos aora q̄ Ariston fuesse uno de aquellos hombres que conocen enteramente los engaños del mundo, y presentandole la dignidad diria: *Quanto mas alto estuviere, mayor serà mi caída, mayores mis obligaciones, menores mis fuerzas para cumplirlas. Los cuidados que lleva consigo esta dignidad son grandes, mi flaqueza es mucha. El tener riquezas, ostentacion, grandeza, y comodidades hincha el amor propio, despierta las pasiones, empeora la condicion: què serè yo pues en aquella dignidad sino un hombre grande, y sosegado al parecer, pero muy pequeño, y abatido en la realidad?* Y por estas razones desprecia el cargo. No ay hombre que no razone desta, ò otra manera semejante para juzgar, y hacer las cosas. Si yerra, comunmente yerra en las premisas tomando por bueno lo que no lo es, ò teniendo por verdadero lo que es falso. Pienfe

cada uno un poco con lo que le sucede en el trato civil del Mundo , y verà como en esto digo verdad.

72 Alguna vez està el error en la consecuencia , pero muy pocas, porque con sola la Logica , y razon natural conocen los hombres si sus juicios tienen entre si connexion. Por esto los hombres comunmente caen en el error , por ser faciles en asentir à las premissas , y muy raras veces por las malas consecuencias. La consecuencia no es otra cosa , que la connexion, ò enlace necesario que tiene una proposicion con otra, de que nos aprovechamos para probarla. Esta connexion es tan clara, que el alma con la fuerza de razonar facilmente la conoce. El P. Feijoo dice , que todo hombre de buena razon al momento que sobre materia que tiene estudiada se le propone un silogismo vicioso , sin atencion à regla alguna , y aun sin memoria, y estudio della , conoce que es defectuoso , sin duda porque conoce que no ay connexion entre la proposicion ultima, y las antecedentes. No obstante como en las Escuelas se tratan materias dificiles , y es muy loable el estilo de averiguaslas con la forma silogistica , tengo por buena la practica , y costumbre de mostrar à los principiantes las reglas de *silogizar*, bien que me consta por experiencia , que con el uso , y exercicio se aprenden mejor que con tanta baraunda de reglas, y modos como se fueren enseñar , los quales si se reduxeran à una medida reglada, serian mas utiles.

73 Pero como yo no escribo esta Logica para los que siguen el curso de las Escuelas, ni con el fin de hacer los lectores contenciosos , y porfiados , por esso me contentarè con insinuar un modo facil con que todos puedan con mediana reflexion conocer el defecto , ò bondad de qualquiera silogismo. Por silogismo se entiende un razonamiento compuesto de tres proposiciones , de las quales las dos primeras se llaman *premissas* , y la otra *consequente* , pero el enlazamiento , y necesaria connexion deste con aquellas se llama *consequencia*. Por exemplo: En este razonamiento : *Todo hombre es animal ; Pedro es hombre : luego Pedro es animal*. Las dos primeras proposiciones son las premisas , y sirven de prueba incontestable à la tercera proposicion que es el consiguiente. Mas hallando el entendimiento neces-

sa-

faria conexion entre este configuiente, y las premiffas, la muestra con la particula *luego* que significa la consecuencia. De las dos premiffas la primera se llama *mayor*, y la segunda *menor*. Las cosas que en las proposiciones afirmamos, ò negamos llamamos *extremos*.

74 Este arte se funda en algunos axiomas, y en especial en esta proposicion que alcanzamos con la luz natural: *Las cosas que son una misma que un tercero, son unas mismas entre si*. Conque siempre que el entendimiento ha de hallar la identidad de dos cosas que busca, acude à ver si estas dos cosas tienen identidad con otra tercera, y siendo asì, por el propuesto axioma concluye que también la ay entre las mismas cosas. Asì queriendo probar la identidad entre la idea de Pedro, y la de animal, busca un tercero con quien estas dos cosas tengan identidad, y hallando que la tienen con la idea del hombre, de ai concluye, que tambien las ideas de Pedro, y de animal la tienen entre si. Los Geometras tienen otro axioma muy semejante al propuesto, es à saber: *Las cosas que son iguales à una otra, son iguales entre si*; y con èl descubren muchas verdades probando la identidad de dos extremos cõ un medio, y deduciendo despues la idētidad dellos entre si. Mas como la prueba de la identidad de dos extremos con el medio pueda hacerse de muchas maneras, por esto los Filósofos traen tantas reglas que, à la verdad, muestran los diversos modos con que pueden disponerse los extremos, y medio termino de las premiffas, para deducir bien la consecuencia. Pero como tanta muchedumbre de modos cargue demasidamente la memoria, y sin el estudio dellos con solo el buen exercicio de la razon, sepa qualquiera inferir una cosa de otra, como yà hemos dicho, por esto los omitimos, y si algunos lectores quisieren verlos, podrán facilmente en tanto numero de Cursos Aristotelicos como ay escritos.

75 Aora para la comodidad de aquellos que sin el socorro de reglas, y modos como se proponen à los principiantes en las Escuelas, desean conocer si està concluyente, ò no un silogifmo, darè una regla general con la qual podrá alcanzar con mediana atencion si està bien, ò mal formado. Consiste esta regla en que para que todo silogifmo estè bien dispuesto, *ha de tener*

el



el conſeſquente incluido en una de las premiſſas , y la otra premiſſa ha de manifeſtarlo. Sea exemplo el ſilogiſmo propueſto (73) en el qual el conſiguiete : *Pedro es animal* eſtà incluido en la mayor : *Todo hombre es animal* : y la menor : *Pedro es hombre* , muestra que eſtà contenido en la mayor. Otro exemplo, ſe duda ſi concluye eſte ſilogiſmo : *El hombre de bien debe alabar aquellos que hacen las operaciones virtuoſas* : *Los que dan limoſna à los pobres , y aſiſten à los enfermos , hacen operaciones virtuoſas* : luego el hombre de bien debe alabar à los que dan limoſna à los pobres , y aſiſten à los enfermos : y para ſalir de la duda no es menester mas que conſiderar que el conſiguiete : *El hombre de bien debe alabar à los que dan limoſna à los pobres , y aſiſten à los enfermos* , eſtà incluido en la mayor : *El hombre de bien debe alabar aquellos que hacen operaciones virtuoſas* ; y la menor muestra que el conſiguiete eſtà contenido , moſtrando que el dar limoſna , y aſiſtir à los enfermos ſon operaciones virtuoſas. Proponefe al examen la bondad de eſte ſilogiſmo : *El Evangelio promete la ſalvacion à los Chriſtianos* : *ay malos que ſon Chriſtianos* : luego el Evangelio promete la ſalvacion à los malos ; y claramente ſe vè que no concluye , pues el conſiguiete no eſtà incluido en ninguna de las premiſſas. Porque la palabra *Chriſtianos* en la mayor no ſignifica à todos los Chriſtianos, antes ſolo representa à algunos, entre los quales no ſe incluyen los malos Chriſtianos, de que ſe ſigue que eſte conſiguiete : *El Evangelio ofrece la ſalvacion à los malos* , no eſtà incluido en la mayor , que ſolo habla de algunos , es à ſaber , de los buenos. Si la palabra *Chriſtianos* ſe tomàra generalmente por todos los Chriſtianos , en tal caſo era concluyente el ſilogiſmo , pero la mayor fuera falſa. Tampoco concluye eſte ſilogiſmo : *Los Obiſpos no ſon Jueces ſeglares* : *La ley divina manda obedecer à los Jueces ſeglares* : luego la ley divina no manda obedecer à los Obiſpos ; porque la concluſion no eſtà contenida en ninguna de las premiſſas , pues aunque la mayor muestra que los Obiſpos no ſon Jueces ſeglares, la menor no dice que la ley divina ſolamente aya mandado obedecer à los Jueces ſeglares con excluſion de otros , lo que era menester para contener al conſiguiete. Del miſmo modo puede reſolverſe el antiguo ſoſiſma de que hace ya

mencion San Agustin , es à saber : *Vos no sois lo que yo soy , yo soy hombre : luego vos no sois hombre.* Porque la conclusion no està incluida en la *mayor* , pues en èsta la palabra *hombre* se toma individualmente en quanto representa un solo , y determinado hombre , y esto lo hace ver la menor que dice : *Yo soy hombre* ; y como en la conclusion se tome la voz *hombre* generalmente , es claro que no se contiene en ninguna premisa , porque el universal no se contiene baxo el particular. Otros exemplos à este modo pueden verse en el *Arte de pensar* , y si se hace un poco de reflexion toda la falza de los silogismos se reduce à este principio de no contenerse el consequente en alguna de las premisas , de modo que bien atendido se conocerà su certidumbre , y utilidad.

76 Los entimemas , esto es , argumentos , ò racionios de dos proposiciones , se reducen à silogismos de fuerre , que el entimema dentro del entendimiento siempre es silogismo , porque siempre ay alguna proposicion que sirve para enlace de las demàs , y no se publica con la lengua , pero fuele ser tan manifiesta por lo ordinario , que facilmente puede qualquiera conocerla. *Ha salido el Sol : luego es de dia* , es entimema , que dentro del entendimiento se reduce à este silogismo : *Siempre que ha salido el Sol yà es de dia : aora ha salido el Sol : luego es de dia.* La primera proposicion del entimema se llama *antecedente* , la segunda *consequente*. En el trato civil ningun racionio es tan comun como el entimema , y tiene la comodidad de no cansar à los oyentes con importuna expresion de aquellas cosas q̄ à cada uno claramente se le presentan. Por otra parte gustan los que oyen de añadir algo de lo suyo à los razonamientos de los otros , y si los que hablan prueban las cosas por silogismos , nada dexan à los oyentes que pensar. Por esto hablando Aristoteles del entimema dixo : *Si alguna de las cosas es de suyo sabida , no se ha de decir , porque yà lo suple el que oye (A).* Los Poetas , y Oradores usan con mucha frecuencia del entimema. Es admirable el q̄ ay en estas razones de Medea , q̄ se hallan en Seneca : *Puede guardarte , y me pides si podrè perderte?* Y el entendimiento forma este silogismo : *El que puede guardar*

una

(A) Arist. *Art. Rhet. lib. 1. cap. 2.*

*una cosa puede perderla: yo te he podido guardar: luego te puedo perder.* Algunas veces se usa del entimema con mucha elegancia en las Oraciones. Ciceron dice desta manera: *Quiere Antonio la paz? dexa las armas; y es lo mismo que si huviera dicho: Antonio no dexa las armas: luego no quiere la paz.*

77 Aquí se ha de advertir, que así en los escritos, como en el trato civil es mucho mejor usar de un discurso seguido compuesto artificialmente de entimemas, ò silogismos enlazados, sin la forma, ni las reglas, que el llenar un asunto de argumentos que tiran à probarle con la baraunda de premissas, y consequencias. Porque yà notò muy bien un Autor Moderno, q̄ el Arte silogístico de los Aristotelicos no aprovecha para descubrir la verdad, sino yà conocida èsta para mostrarla, y hacerla entender à los demás. Por esta razon serà bien que el silogismo, y qualquiera razonamiento se acomode à la disposicion que ay en los hombres para entender la verdad, quando se les intenta persuadir. Y no ay duda que si se ha de probar una cosa que tenga muchas partes, y se hace con la forma silogística al modo de las Escuelas, el entendimiento se distrae, porque à las veces yà no se acuerda de la proposicion que se pretende probar, y quando èsta queda demostrada se olvida de las demás. Por otra parte es sumamente seco un argumento en un libro lleno de *pruebo la mayor, y pruebo la subsumta, &c.* como puede verse en este exemplo. Se ha de probar el pecado original por las miserias de los niños, y segun el metodo de las Escuelas se arguye desta manera: *Los niños no pueden ser infelices, y miserables, sino por castigo de algun pecado que ayan contraido en su origen: es cierto que son infelices, y estan llenos de miserias: luego es por el pecado original.* Pruebafse la mayor: *La miseria de los niños ha de proceder de una destas quatro causas, es à saber, ò de pecados cometidos en alguna otra vida, ò de la impotencia de Dios que no puede librarlos, ò de la injusticia del Criador que los castiga sin motivo, ò del pecado original: es impiedad el decir que proceden de alguna de las tres primeras causas: luego nacen del pecado original.* Pruebafse la menor del primer silogismo: *Los niños padecen muchas incomodidades à que no estan sujetas las bestias (puede verse para prueba lo que hemos dicho en el cap.9. num.43.) luego son miserables.*

78 Qualquiera puede conocer , que este modo de probar las cosas , demàs de los inconvenientes propuestos , es cansado , y enfadoso , porque obliga à repetir muchas veces una misma proposicion , y hasta que esta se prue ba , queda el oyente en duda , lo que causa molestia al entendimiento. Por esto es mejor , como ya dixè , proponer la proposicion , y sus pruebas enlazandolas à la manera de un discurso seguido , y continuado. Vease con què energia probò San Agustin el pecado original por las miserias de los niños , sin silogismos , y quanto dista en la eficacia , y dulzura este modo de probar una cosa , del propuesto. „ Considerefe , dice el Santo Doctor , la muche- „ dumbre , y grandeza de los males que oprimen à los niños. „ Contemplese en los primeros años de su vida dominados de „ la vanidad , y llenos de penas , de dolores , de ilusiones , y „ de temores vanos. Despues quando ya son crecidos , y co- „ mienzan à servir à Dios , el error los engaña , el trabajo , y do- „ lor los enflaquece , la concupiscencia los inflama , la tristeza „ los abate , el orgullo los ensobervece ; y en fin quièn podrà „ representar con pocas palabras tanta diversidad de penas que „ oprimen à los hijos de Adan ? El conocimiento , y evidencia „ de estos trabajos obligò à los Filósofos Gentiles , que ni sa- „ bian , ni creían en el pecado de nuestro primer Padre , à de- „ cir que aviamos venido à este mundo à padecer los castigos „ que merecemos por deliros cometidos en otra vida distinta „ desta , y que por esto nuestras almas avian sido unidas à cuer- „ pos corruptibles , por el mismo genero de suplicio que usa- „ van los Tiranos de Toscana , juntando los hombres vivos con „ los muertos ; mas esta opinion de los Gentiles la rechazò el „ Apostol. Què diremos pues , sino que la causa de tan terri- „ bles males ha de ser , ò la injusticia de Dios , ò su poco poder , „ ò la pena del primer pecado del hombre ? Pero no siendo Dios „ injusto , y siendo infinitamente poderoso , *solo resta* lo que „ vos no quereis conceder , aunque debeis confesarlo contra „ vuestra voluntad , es à saber , que el yugo tan pesado que „ llevan los hijos de Adan luego que salen del vientre de su ma- „ dre , hasta el dia en que entran en el seno de la tierra , no „ puede proceder de otra causa , que de algun pecado „ que

5, que contraen en su origen.

79 Ciceron usò con mucho primor deste modo de silogismos quando defendiò à Sexto Roscio Amerino de la acusacion que se le hacia de parricidio ; y no obstante de estàr poco verificado , segun dice el mismo , en el exercicio de orar , juntava las pruebas con las proposiciones con tal energia , y arte , que no puede verse en este assunto cosa mas exacta ; y à la verdad , si se mira con cuidado toda aquella oracion , se hallarà compuesta de silogismos enlazados con admirable artificio. Dirà alguno , que esto es peculiar , y propio de la Oratoria , y que es distinta cosa el silogismo de los Retoricos del de la Logica ; pero repongo , que son uno mismo , y solo se diferencian en lo que llaman algunos *formalidad* , que es decir en aquella expresa , y ordenada colocacion de premisas , y consecuencia segun reglas , y modos , lo qual suelen hacer los Logicos , y no los Oradores. Pero en la realidad el silogismo , sea con aquel orden de figuras , ò sin el , siempre es logico , porque siempre es manifestacion de una verdad por la conexion de otras. No desapruuebo yo el uso de la *formalidad* en la varandilla de las Escuelas , antes conozco que es muy del caso , como no se haga con sofisteria ; pero fuera della tengola por inutil , seca , y defabrida , de suerte , que ya los buenos Eicritores usan de silogismos para manifestar la verdad , pero disimulados con el arte que llevo propuesto.



PARTE



# P A R T E II.

## CAPITULO I.

### DE LA VERDAD , Y LOS DIFERENTES *modos de conocerla.*

80



Odos los hombres aman la verdad , y todos la pretenden alcanzar , y no ay ninguno que abiertamente juzgue de las cosas , creyendo oponerse à ella. Por esta razon dixeron algunos , que las verdades que los hombres alcanzamos en este mundo , no son mas que particulas de la verdad eterna , è inmutable: por lo menos es cierto, que Dios, que es la misma verdad, ha sellado en los corazones de los hombres la imagen della de modo , que no ay aun entre las mas barbaras naciones hombre alguno , que en sana razon no presume conformarse con ella. Para comprender con mas fundamento què es la verdad , hase de presuponer que Dios ha dispuesto todas las cosas con orden , y con leyes correspondientes à su infinita sabiduria. Los movimientos que exercitan los cuerpos ya acomodandose à su gravedad , ya dirigiendose en linea derecha , ya en otras muchas maneras diferentes , no son otra cosa , que el orden establecido en el Universo por el Criador entre las cosas materiales , y comu-

mu-

municado por el mismo à los cuerpos para que se muevan , conformandose con sus soberanos fines. La rectitud , la caridad civil , la justicia , y demás virtudes morales , son aquel orden que Dios ha establecido entre los habitadores del mundo , orden à la verdad eterno , è impresso en los corazones de los hombres. En todas las cosas pues , ya sean físicas , ya morales , se halla cierta conformidad , y orden correspondientes à la voluntad del Todopoderoso. Si nuestros pensamientos , quando tienen por objeto à estas cosas , se conforman con el sobredicho orden , son verdaderos ; si no se conforman , son falsos. Serà pues la verdad : *La conformidad de nuestras ideas con las cosas.*

81 Para mayor claridad , serà bien colocar las verdades , que puede alcanzar el hombre , en dos classes : unas son intelectuales , otras morales. Llamo *intelectuales* todas aquellas cuya presencia ilustra mucho al entendimiento , pero si no se poseen , no por esto se pierde la verdadera felicidad humana ; y llamo *morales* aquellas que son necesarias para que el hombre consiga su eterna felicidad. Ay algunas verdades que nos es necesario saber , y ay otras que es muy bueno saberlas , mas no es delito ignorarlas. Por exemplo : Que el hombre sepa la fabrica del mundo , el curso de los Astros , las calidades de las aguas , y otras cosas semejantes , es ciertamente muy bueno , mas no es necesario para conseguir su ultimo fin ; pero el que sepa los documentos de Jesu Christo , y de su Iglesia , las obligaciones de Christiano , y de hombre de bien , le importa , y es necesario para alcanzar su eterna felicidad. Por esta razon el estudio de la Filosofia Moral es muy necesario ; y cada vez que pienso en esto , me lastimo de verle tan poco estimado entre los Filósofos , haciendo alarde de hinchar el cerebro con algunas questiones , en que solo se logran apariencias de verdad , y à lo mas algunas verdades , que comparadas con las sobredichas , son de ningun momento. En esta obrilla me ceñirè solamente à tratar de aquellas verdades , que se consiguen con el estadio de las Artes , y Ciencias , bien que si por incidencia se ofrecen , no omitirè algunas , que pertenecen à la Filosofia Moral. De lo que hemos dicho no se ha de inferir , que las verdades que se enseñan en las Ciencias no han de buscarse , porque

no es lo mismo no ser necesarias algunas dellas; que no ser muy utiles. No dudo que à las veces importa no trancender à cosas que el hombre no tiene fuerzas para alcanzar; però es cierto, que la ignorancia es madre del vicio, y se ha de trabajar en apartarla con todo esfuerzo: por otra parte si el entendimiento no recoge buen numero de verdades que le sirvan de luz para ilustrarle, cómo informará rectamente à la voluntad?

82 Para gobernarfe con acierto en la inquisicion de la verdad, serà bien ver lo que el P. Mabillon aconseja en el tratado de los estudios Monasticos, cuya letura encargaria Yo à la juventud, del modo que Horacio encargava à los Pisones los exemplares griegos. Dice el P. Mabillon, que el estudio ha de tener por fin la gloria de Dios, y el provecho de los hombres, y no ay que dudar que sabiendo seguir esta importante maxima, se aprenderàn las verdades con metodo, y utilidad. Porque facilmente se echa de ver, que ha de ser nuestro principal estudio el de la Religion, el de la Filosofia moral, y todos los que à éstos pertenecen. Hanse de seguir despues los que sirven à la utilidad humana, y al bien de la publica sociedad. Por esta razon el estudio de la Theologia, y de la Filosofia moral son preferibles à qualesquiera otros. El de la Jurisprudencia, y Medicina son importantissimos al genero humano, y por tanto de suma consideracion. El conocimiento de las lenguas, de la historia, de la antiguedad, de la erudicion, y otros semejantes son buenos en quanto son necesarios para adquirir con toda perfeccion à los sobredichos. Finalmente la Logica es el alma, digamoslo asì, de todas estas verdades, porque dirige al juicio, sin el qual nada puede aver bien ordenado en tanto numero de pensamientos que ocurren al hombre en la dilatada carrera de los estudios.

83 Mas como este breve escrito le enderezamos à los que no estàn bien enterados destas cosas, por esso es necesario advertir, que el hombre alcanza la verdad con toda cerridumbre por uno destes dos medios, ò por la ciencia, ò por la Fè divina. Por ciencia entiendo un conocimiento claro, evidente, y manifesto de las cosas, y deste modo alcanzamos la verdad de

los



los primeros axiomas. Tambien tenemos ciencia de nuestra existencia, de que pensamos, y finalmente de aquellas maximas experimentales que se han establecido con el largo uso, y practica constante de hombres sabios. Debese tambien advertir, que muchos de nuestros razonamientos tienen por premisas un axioma de los que conocemos por luz natural, y una verdad de aquellas que constan por experiencia. Yo sè que el todo es mayor que su parte por luz natural, sè tambien por experiencia, que el Mundo es todo, y Valencia parte, y deduzgo muy bien que el Mundo es mayor que Valencia. Muchas verdades practicas afsi de la Matematica como de la Fisica, se alcanzan desta manera, ù otra semejante. El otro medio con que alcanzamos la verdad es la Fè divina, la qual nos enseña verdades cerrissimas, è infalibles reveladas por Dios, que ni puede engañarse, ni engañarnos. La Fè humana està expuesta à muchos errores, porque se funda en la autoridad de los hombres faciles en errar. Y siendo preciso que el hombre aya de conocer muchas cosas, de las quales no puede tener ciencia, ni le constan por Fè divina, por esto le es necesaria la Logica para poder alcanzar con ella la verdad, y evitar los errores que estorbaban conseguirla.

## CAPITULO II.

## DE LA IGNORANCIA.

84 **Y**A hemos dicho en la primera parte que la voluntad ama, ò aborrece las cosas, segun las propone el entendimiento. Tambien hemos dicho, y es menester repetirlo muchas veces que aunque el hombre nazca con profunda ignorancia de las cosas, y no tenga conocimiento de ellas hasta que exercita la razon, no obstante tiene fuerza inata de razonar, combinar, y deducir unas cosas de otras, y finalmente de conocer la verdad de los primeros axiomas. Por esta fuerza conocemos lo bueno, y lo distinguimos de lo malo aun

H

en

en los primeros años en que empieza à rayar la razon , ò como dicen otros : *Quando empieza à reynar la malicia*. Si un niño hurta alguna cosa , ò acusa injustamente à otro , ù hace alguna otra cosa mala , y juzga que sus padres , ò amigos lo han de averiguar , ù saber , se esconde , y huye de su presencia , porque por la fuerza de la naturaleza conoce la fealdad de su procedimiento.

85 Esta luz de la razon es concedida à todos los hombres, pero por las passiones , afectos , placeres sensuales , y finalmente por la flaqueza del hombre mismo se debilita , y se ha de cuidar continuamente en apartar la *ignorancia* que la oscurece , y ofusca. Por lo que toca pues à lo moral , nada la ilustra tanto , y le dà tanto vigor , y claridad como las maximas del Evangelio de Jesu-Christo , y su Iglesia como ya hemos ponderado en la primera parte (44); pero generalmente nada la pervierte tanto como la ignorancia. El hombre es obligado à adquirir muchas noticias para no errar en algunas cosas. Ha de vivir en compaña de los demás hombres , ha de cuidar de su salud, ha de exercitar varios cargos , y en fin ha de vivir en el mundo. Està pues precisado à adquirir varios conocimientos con que destierre la ignorancia , porque su entendimiento no puede con ella informar rectamente à la voluntad para exercitar bien sus operaciones. Por otra parte el Mundo es una gran Feria , donde se exponen la verdad , la mentira , el error , la opinion , y la ciencia. Si en el hombre reyna la ignorancia , facilmente tomarà por bueno lo que es malo , y tendrá por verdadero lo que es falso. Importa pues recoger un buen numero de verdades , y axiomas para que sirvan de fundamento al juicio , y aparten del alma las tinieblas de la ignorancia.

86 Dirà alguno que no todos pueden ser sabios , y que sin tantas prevenciones ha avido hombres rudos , è ignorantes en las ciencias , y han sabido lo necessario para alcanzar su eterna felicidad. Yo respondo , que el mas necesario , y util *saber* del hombre es saberse salvar , y al que tiene esta ciencia le aprecio infinitamente mas que à quantos sabios ruvo la Grecia, ni puede tener el Mundo. Tampoco dudo que algunas veces suele hallarse la ciencia de bien dirigir las costumbres con la ignorancia  
de

de las demás cosas que suelen enseñarse en el exercicio de las artes, y ciencias; pero tambien es cierto que por lo comun es menester ilustrar al entendimiento, y apartar la ignorancia de todas las cosas, porque con mayor facilidad puede deste modo evitarse el error. Y aunque à todos està concedido el conocimiento de lo bueno, y de lo malo, especialmente con los documentos de la Religion Christiana (85); no obstante no puede dexar de considerarse muy util el conocimiento de las Artes, y Ciencias, que ilustran al entendimiento, y le perficionan. Lo que yo pienso es, que han de dirigirse con metodo los estudios, para que no confundan al alma en lugar de ilustrarla; pero el apartar à los hombres del estudio de las cosas, con el pretexto de no ser necessarias, es dictamen nacido de la desidia, y de la pereza. Las verdades todas tienen entre si cierta conexion, y las unas aprovechan para alcanzar las otras; y la ignorancia nos buelve estultos, y semejantes à las bestias. Ay una gran semejanza entre lo que sucede en el examen de las cosas que hace el entendimiento, y el que hace la vista. Aunque los ojos esten sanos, y dispuestos à ver los objetos, no lo consiguen si la luz no los ilumina. Del mismo modo, aunque en el alma està la fuerza de alcanzar la verdad, no puede conseguirlo mientras està sumergida en la obscuridad de la ignorancia. Para apartarla pues del entendimiento, se ha de cuidar en adquirir quantas verdades sea posible, ya por el camino de la experiencia, ya por la fuerza de razonar, ya meditando, ya con la aplicacion, y el trabajo.

87 Ninguna cosa atrafa mas el conocimiento de la verdad, y favorece à la ignorancia, que la pereza, y ociosidad. Es ciertamente trabajoso el camino de la verdad, pero deleytable quando se llega esta à descubrir. Quando el entendimiento se propone adquirir alguna de las verdades de la Geometria, siente al principio como una repugnancia, y aspereza, que le distraen de su proposito; pero si con voluntad constante continúa hasta conocer la verdad, percibe un deleyte, y sosiego interior, que quita el defabrimiento de aquel penoso examen. Esta falta de voluntad, y su poca constancia en adquirir las ver-

dades algo difíciles, es la causa principal de la ignorancia; porque aunque todos amen la verdad, son pocos los que aman el trabajo, y fatiga que son necesarios para conseguirla. Yo confieso, que despues de toda la aplicacion de que son capaces los hombres, y despues de tantos estudios, será mucho mayor el numero de las verdades ignoradas, que el de las adquiridas, y esto ha de confesarlo qualquiera que no sea adulador de sí mismo; pero no obstante hemos de aplicarnos con todo esfuerzo en el modo que permita nuestra capacidad.

88 Para mejor comprender la necesidad que tenemos de apartar la ignorancia, se ha de saber, que todos los hombres tienen natural aperito de su felicidad. Con este desea cada qual todas aquellas cosas, que pueden hacerle feliz. Su verdadera felicidad, y à que deben enderezarse todos sus cuidados, consiste en gozar de Dios en la otra vida. Todas las cosas, que en esta miserable carrera del mundo le aprovechan para conseguir aquella posesion de Dios en el Cielo, todas digo le hacen acá baxo en algun modo dichoso. Por esta razon ama la virtud, y aborrece el vicio; apetece lo bueno, y huye lo malo, porque la bondad, y la virtud le sirven para conseguir su felicidad eterna; y lo malo, y el vicio le apartan della, y estorban su posesion. La verdad es un gran bien, y no ay hombre que no la ame; la ignorancia acarrea el error, èste al vicio: conque el hombre para ser feliz ha de adquirir la verdad, y apartar la ignorancia. Las principales verdades que ha de adquirir el hombre son las de la Religion, y de la Filosofia Moral, porque le son necesarias, como ya hemos dicho varias veces. Pero debe tambien adquirir aquellas, que le hacen feliz en esta mortal vida, y no se oponen, antes conducen à conseguir la felicidad eterna. La salud hace al hombre en algun modo dichoso; nõ será loable pues, que adquiera aquellas verdades, que son utiles para mantenerla? La vida es un gran bien; nõ será pues muy uril al hombre el conocimiento de las verdades que sirven para guardarla, y que averigue todos los medios conducentes para sostenerla? La fama, la honra, las dignidades, y otras cosas semejantes, son parte de la felicidad de que el hombre es capaz en este mundo; nõ será bien que sepa como ha de adquirir es-

tos bienes , como ha de mantenerlos , y como ha de usar de ellos con razon , y christiandad ? No ay duda ninguna , que es muy bueno saber todas estas cosas , y mucho mejor el justo aprecio que debe hacerse dellas ; pero si domina la ignorancia , se confundirà todo , y en lugar de buscar el hombre su verdadera felicidad , no hallarà mas que una dicha aparente , y engañosa.

89 De la ignorancia destas cosas nace tanto numero de engaños , que se observan en el trato civil de las gentes. Porque se ha de saber , que de dos maneras faltan los hombres à la verdad en el comercio comun de la vida : unos por mala fe , otros por ignorancia. Aquellos dicen à sus proximos otra cosa de lo que en si sienten ; éstos les dicen lo que sienten , pero la ignorancia no les dexa decir la verdad. Los primeros no la dicen , porque tiran à ocultarla ; los otros no la dicen , porque no llegan à conocerla. Los unos substituyen à la verdad la mentira , y el engaño ; los otros con buena fe engañan , porque no alcanzan la verdad : y si se hace un poco de reflexion con lo que sucede en el trato civil de las gentes , hallarèmos ser muchísimo mayor el numero de los que no dicen verdad por ignorancia , que el de aquellos que la ocultan con malicia. La fealdad de la mentira , y el lustre de la *veracidad* ( así llaman los Filósofos Morales à aquella virtud que exercitan los hombres quando hablan lo que sienten ) està bastantemente explicadas por las santas Escrituras , y el tratar dellas especialmente toca à la Theologia Moral ; pero la verdad que no llegamos à descubrir por ignorancia pertenece à la Logica , y manifestarèmos el modo de adquirirla en los capitulos siguientes.

### CAPITULO III.

#### DE LA OPINION , Y PIRRHONISMO.

90 **G**Randes luces tiene el humano entendimiento , segun lo que hemos dicho , y à la verdad son muy grandes si saben los hombres hacer buen uso de

de ellas ; mas no obstante en muchísimas cosas con toda esta luz no puede llegar à la certidumbre. Aquellas verdades , que son necessarias para conseguir la eterna felicidad , no solo están impressas en los corazones de los hombres (85), sino tambien propuestas , y aclaradas por la Iglesia Catolica ; mas las otras no tan importantes , ni necessarias las ha dexado Dios al examen de los hombres. Y como los medios de que estos se valen para alcanzar la verdad , suelen à las veces inducirlos al error, ò tal vez no bastan siempre para conseguirla , por esto queda el entendimiento en la obscuridad , è incertidumbre. Llamo pues *opinion* aquel conocimiento que nosotros tenemos de las cosas sin evidencia , y sin certidumbre , y con recelos de que puede no ser verdadero , porque aunque tengamos algunos motivos con que apoyarle , no son tan claros , ni tan firmes , que no tengamos algun miedo de que este la verdad en el sentimiento contrario al nuestro. No entro yo aqui à la averiguacion de las opiniones en el modo que tratan de ellas los Theologos , solamente considero la opinion en quanto es un conocimiento dudoso , esto es , con duda de si será , ò no verdadero. En este modo llamó un Autor Español à las opiniones *eruditas ignorancias*. Y si atendemos al vasto imperio que tiene la *opinion* entre los hombres , con razon la podrèmos llamar la *Reyna del mundo*. Con una ojeada à la Medicina, Física , Jurisprudencia, y Filosofia , se verá el poderoso , y dilatado dominio de la opinion. Quien creyera , que una ciencia tan sublime como la Theologia no avia de estar exempta desta contrariedad que induce la opinion (A) ? No es menester mas que ver los diferentes rumbos de Escoristas , Thomistas , y Suaristas , para conocer que esta ciencia està llena de contenciones , y disputas. (B)

Co-

(A) Hoc verò sæculo fuisse etiam in Academiis multos , qui omnem fermè Theologiæ disputationem sophisticis, ineptisque rationibus transegerint, utinam ipsi non fuisset experti. Cano *de Loc. lib.9. cap.1.*

(B) Duo illa vitia maximè vitanda sunt , quæ Cicero commemoravit unum, ne incognita pro cognitis , incertaque pro certis habeamus. Qua in re in Theologia etiam multa peccantur , ut illi qui D. Thomæ , Scotique opiniones vel indiscussas amplectuntur , proque his non aliter pugnant , ac pro aris, & focis. Cano *de Loc. lib.9. cap.7.*

91 Como la opinion no presenta al entendimiento la verdad, sino la verosimilitud, y esta puede juntarse con el error, de esto nace que los que ligeramente dexan llevarse de las opiniones con facilidad queden engañados. Los hombres deben trabajar en alcanzar la certidumbre, ò la evidencia para assentir à las proposiciones, y quando sea forzoso determinarse por la sola verosimilitud, es menester pesar bien las razones que se presentan, evitar todas las cosas que pueden engañar, y en especial no gobernarse por los juicios anticipados, ni rumores populares. De suerte que en las cosas Físicas, Medicas, en lo juridico, en el trato civil, en la politica, y otros asuntos semejantes, tengo por cierto que nada se opondrá tanto à conseguir la verdad, como la demasiada facilidad en assentir à las opiniones. Algunos Cartesianos pretenden, que en tales cosas no debemos assentir, sino à lo que clara, y evidentemente se nos presenta. No pido yo tanto considerando que es sumamente difícil en muchísimos asuntos tener evidencia, pero à lo menos no puedo dexar de encargár que no se consienta con facilidad à las opiniones, y que se suspenda el juicio hasta enterarse mas de las cosas, que en algunas ciertamente llegará à conseguirse la verdad. La facilidad en creer es propia de ingenios pueriles que creen quanto se les propone. Suspende el juicio esperando informarse mejor de las cosas, es de hombres cuerdos que no quieren ser engañados (A). Yo harè ver en esta segunda parte de la Logica, quanto estan expuestos à errar los que son credulos, y faciles en assentir à las opiniones. Considere qualquiera un poco la flaqueza del humano entendimiento, registre despues las opiniones de los Filósofos antiguos, y modernos, observe con cuidado què cosas tan extravagantes enseñan asì unos como otros, y bien atendidas estas cosas conocerà, que importa muchísimo suspender el juicio, y no creer ligeramente. *Ninguna cosa es tan absurda*, decia Ciceron, *que no se halle apoyada por algun Filosofo* (B). Yo añado, que no ay necedad, ni

er-

(A) Quid est enim temeritate fortius? Aut quid tam temerarium, tamque indignum sapientis gravitate, atque constantia quam, aut falsum sentire, aut quod non satis exploratè perceptum sit, & cognitum sine ulla dubitatione defendere? Cic. de Nat. Deor. lib. 1.

(B) Cic. de Divinat. lib. 2. cap. 93. pag. 300.

error por feo que sea , que no aya hallado insignes aprobadores. Vease la variedad de Religiones que ay en el Oriente , la diversidad de fiestas , y heregias que infestan la Europa , y finalmente confidese la multitud de Atheistas que han sacado la cabeza en nuestros dias , y conoceremos quan aprobadas estan las maximas mas ridiculas , erradas , y extravagantes. Pues pafese aora nuestra consideracion à lo que sucede en el trato civil , y què otra cosa observaremos , què rumores populares , hablillas de viejas , mentiras , y patrañas insolentes autorizadas por hombres vanamente credulos , y supersticiosos ? Las divinaciones , y artes magicas , la charlataneria , y otras semejantes maneras de engañar , nõ estuvieran yà desterradas del mundo , si fueran los hombres cautos en creer ? No es decible quanto prevalece la opinion , ni es ponderable quanto dominan los errores por la facil , y vana credulidad con que assienten los hombres à ella. Por esta razon conviene observar con cuidado los varios caminos con que se cae en el error , y la facilidad que las gentes tienen en afirmar como cierto , lo que solamente es dudoso , y tal vez falso. Conviene tambien mostrar al entendimiento su flaqueza , lo expuesto que està à errar , y hacerle ver quãto han delirado en algunos asuntos los hõbres por otra parte eruditos. Solo *el tratado de la opinion* que ha compuesto el Marques de S. Aubin , es bastante para hacer conocer , que es dilatadissimo el imperio de las opiniones , y que son infinitas las extravagancias que han seguido algunos ingenios grandes , por aver sido faciles en assentir à ellas. Mas esta suspension de juicio que yo pido para examinar las cosas antes de assentir à ellas , ha de ser racional , es decir , ha de ser en aquellos lances en que ay prudente motivo de desconfiar. Pero me diràn , como conoceremos que ay razon bastante para dudar de unas cosas , y no de otras ? Respondo , que esse discernimiento es el que me propongo mostrar en esta segunda parte de la Logica , y no dudo que el que no tuviere algun estudio destas reglas , ò una luz , ò Logica natural muy clara , y perspicaz ha de caer en muchos errores por su vana creencia ; pero atendiendo con cuidado los caminos por donde suele venir el error , podrà con mas facilidad evitarlos , y estos caminos son los que en adelante hemos de manifestar.

Mof.



92 Mostrarè pues el modo de dudar con prudencia , y suspender el juicio en los casos que sea necessario , porque este dictamen tan acertado de no assentir facilmente à las opiniones sin examinarlas , ò por mal entendido , ò por seguirse con extremo , ha introducido en el mundo al Pirrhonismo , con que algunos ( asì lo refieren Autores graves ) de tal modo dudaron de las cosas , que nada afirmaron , ni negaron. San Agustín en varios lugares hace mencion destos Sectarios , y rechaza sus opiniones. Empezò à fuscitarse la duda por desterrar el orgullo de los Sofistas , que logravan general estimacion , y Socrates se opusò à las cavilaciones dellos (A) , y continuamente decia: *Solamente se una cosa , es à saber , que nada se*. Con esto rechazava aquel sabio Filosofo la vana creencia de los Dogmaticos , y era una expresion modesta de lo poco que llegan los hombres à saber (B). Es verdad que despues de Socrates se siguieron otros Griegos , que hicieron abuso de la duda ; mas nunca creerè que huviesse ninguno , sino es que estuviessse loco , que dudasse tanto como se asegura de Pirrhon. Dicese , que este no se apartava de un cavallo defenfrenado , porque dudava si corria el cavallo , ò estava quieto ; que no afirmava su existencia ; que no sabia si toda la vida era un perpetuo sueño , ò los ensueños eran una menos viva vigilia : y despues todos los que han seguido , ò han mostrado seguir este modo de filosofar , son llamados Pirrhonistas. Yo no creo , digo otra vez , que Pirrhon , ni otro ninguno dudasse tanto ; y si huviera tenido todas estas dudas , no huviera logrado fama de tan gran Filosofo en el Pue-

## I

## blo

(A) *Iis opposuit sese Socrates , qui subtilitate quadam disputandi referere eorum instituta solebat verbis. Hujus ex uberrimis sermonibus extiterunt doctissimi viri , &c. Cicer. in Brut. pag. 495.*

(B) *Hic in omnibus fere sermonibus , qui ab iis qui illum audierunt prescripti varìe , & copiosè sunt , ita disputat , ut nihil affirmet ipse , refellat alios , nihil se scire dicat , nisi id ipsum , eoque prestare cæteris quod illi quæ nesciant scire se putent , ipse se nihil scire id unum sciat , ob eamque rem se arbitrari ab Apolline omnium sapientissimum esse dictum quod hæc esset una omnis sapientia non arbitrari sese scire quod nesciat. Cic. Acad. quest. lib. 1. pag. 34.*

blo de Athenas , como supone Laercio. Lo que yo juzgo es , que algunos Antiguos , por mostrar la agudeza de ingenio, ò por adquirir reputacion , y fama , ò por amor de la novedad, ò por seguir distintos rumbos , ò por refutar à los Sofistas , como hemos dicho , inventaron semejantes dudas , y tal vez las escribieron , y las publicaron ; pero no creo que en su interior asintiesen à lo mismo que publicavan , porque la propia conciencia los avia de acusar con continuos remordimientos. A mas de lo dicho , siempre me ha parecido muy bien fundado lo que escribe Salustio de las cosas de los Griegos , es à saber, que nos las pintan sus Escritores de mayor grandeza que la que tuvieron (A). En nuestros dias algunos Modernos han renovado el Pirrhonismo , es decir *la duda universal* , entre los cuales son de señalar Pedro Boyle , y Miguel de Montaña ; y tengo por cosa certissima , que ninguno de los dos dudava de lo mismo que queria dar à entender que no creia , à lo menos es indubitable que lo hacian por ostentacion , y vanidad. El mas atrevido fue Montaña , y sus libros embelesaron à la mayor parte de los lectores , que fueron muchos. Era hombre de imaginacion fecunda , avia se aplicado à comprender lo interior de los hombres , y tenia bastante erudicion , y noticias de la antigüedad. Aprovechòse de todas estas cosas , y juntandolas con una locucion audàz , y cavallerosa , embahucava à los que no alcanzan à distinguir lo aparente de lo verdadero. Dudava de todo en los escritos , y tal qual vez se le salia à los labios la afirmacion de aquellas cosas que creia el corazon ; pero juntava à su ayre magestuoso , y resuelto quatro versos de los Poetas antiguos , dos , ò tres apotegmas , ò dichos sentenciosos de los

Fi

(A) Atheniensium res geste, sicut ego existimo, satis ample, magnificæque fuere, verum aliquanto minores tamen quam fama feruntur, sed quia provenire ibi magna Scriptorum ingenia, per terrarum orbem Atheniensium facta pro magnis celebrantur. Ita eorum quia ea fuere virtus tanta habetur, quantum verbis ea potuere extollere præclara ingenia. Sallust. *Bell. Catilin. cap. 8. pag. 12.*

Filósofos , añadia otras tantas razones aparentes , y con estas prevenciones lo negava todo , y ganava acceptacion entre los que no conocen estas cosas. Fuera muy facil descendiendo à lo particular hacer conocer el poco juicio de Montaña ; pero basta lo dicho para que el que vea sus Obras lo advierta , y el que quisiere enterarse mejor podrá ver al P.Mallebranche (A), y al Autor del Arte de pensar (B). Pedro Bayle fue Atheista muypreciado de docto , y sus expresiones arrojadas , muestran que solo se aprovechò de la duda universal por espiritu de contradiccion , y singularidad.

93 Mas como Autores muy recomendables han sido apasionados al scepticismo , serà bien explicar con mayor claridad en que modo puede èste tener lugar , y quando serà conforme à la razon , y prudencia. En la antigüedad dieron el nombre de scepticos à todos los Filósofos que seguian la *duda*, esto es, que hacian consistir la mayor parte de su *saber* en dudar de las cosas. Pero pueden los scepticos dividirse en dos classes. Unos fueron scepticos rigidos , otros moderados. Los rigidos eran dicipulos de Pirrhon , y por esta razon se llamaron Pirrhonianos , y su sistema *pirrbonismo* ; los moderados siguieron à Socrates. Los primeros dudavan de todo , de modo que hasta lo mas cierto , y evidente ponian en duda. Los segundos afirmavan muchas cosas , y suspendian su juicio en otras. La historia , y argumentos de que los Pirrhonistas se aprovecharon , pueden verse en Sexto Empirico. San Agustin tratò con mucha claridad destas fuertes de scepticos , y rechazò los dogmas de los rigidos , como yà hemos dicho , declarandose seguidor de los moderados. Impugnò à los Pirrhonistas baxo el nombre de Filósofos Academicos , porque los dicipulos de Pirrhon se dividieron en varias Sectas que llamaron Academicas , y baxo este nombre los impugna tambien Ciceron (C) , aunque se conoce que el mismo fue sceptico moderado. Algunos han puesto diferencia entre los Pirrhonistas , y Academicos ; pero à la verdad convenian todos en la duda universal , y se distinguian solo en que los Academicos quando decian que *nada se puede saber* , confessavan à lo me-

(A) Mallebr. *Recherch. de la Verit. tom.1. part.3. lib.2. cap.5.* (B) *Art.de pensf. part.3. cap.20. pag.397.* (C) Cic. *Quæst.Academic.*

nos que esto sabian, y aun esto decian no saberlo los Pirrhoneanos. Vease Aulo Gellio en las *Noches Atticas*, lib. II. cap. 5. En nuestros tiempos se han declarado muchos à favor del scepticismo moderado, y en España le han defendido el Dr. Martinez, y el P.M. Feijoo. Mas yo he notado, que son muchos los scepticos que se tienen por *moderados*, y dudan demasidamente. Esto consiste en que la voz *moderados* no determina hasta donde, y hasta que cosas se puede la duda extender, y como cada qual piensa conformarse con la razon en lo que hace, por esto los mas dellos creen que solo dudan como deben, esto es, con *moderacion*. En esto no son scepticos. Enderezandose este Escrito à descubrir la verdad, y aprovechando muchissimo para conseguirla el suspender el juicio, y saber dudar con prudencia, por esso todo el serà una continua leccion para hacerse sceptico moderado en aquellas ocasiones en que no pueda hallarse la verdad, ò en que es cierto que aun no la han hallado aquellos que la piensan poseer.

94 Como yo apruebo, y aun quiero persuadir el scepticismo moderado, solamente impugnare aqui el *rigido*, aunque estoy creyendo, que la Secta de Academicos, y Pirrhoneistas no fue Secta de Filósofos, sino de hombres mentirosos que hablaban una cosa, y creian otra. Los fundamentos con que apoyaban la duda eran: „ Que los sentidos nos engañan, y por consiguiente no podemos por ellos estar ciertos de la existencia „ de las cosas, que no podemos distinguir el sueño de la vigilia, porque en ambos estados *pensamos*, y quien nos asegurará que lo que llamamos *dormir* es cosa distinta del velar, y „ al contrario? Por que tal vez serà la vigilia un sueño menos „ fuerte, ò el sueño una vigilia menos viva? Dicen tambien, „ quien nos asegurará la existencia de Dios? No los sentidos, „ porque engañan; no la razon, porque quien puede afirmar „ con certeza que la razon en esto no nos induce al error? La „ nocion de lo bueno, y de lo malo dicen que no es clara, porque se tiene noticia della por las leyes que lo prescriben, y „ no por luz natural, y así se puede poner en duda.

95 Todas estas razones, y otras semejantes, no son mas que sosfisterias que han inventado estos Filósofos por mostrar in-

genio, y agudeza. Seneca rechazò con varios argumentos el delirio de los Pirrhoneistas (A), y Academicos, y son muy notables las palabras que trae en la epistola 88. à Lucilio, donde dice: *Aquellos*, es à saber los Pirrhoneianos, *enseñan una ciencia, que no puede aprovecharme. Estos*, es decir los Academicos, *me quitan toda la esperanza de saber. Aquellos no llevan alguna luz con la qual el entendimiento pueda alcanzar la verdad. Estos me arrancan enteramente los ojos.* Entre los Christianos no puede tener lugar ninguno la universal duda, porque la Fè divina destruye enteramente al Pirrhoneismo, enseñandonos muchísimas verdades certísimas, è infalibles. Los Pirrhoneistas modernos no han hecho caso desta infalibilidad de la Fe, pretendiendo que nunca puede asegurarnos sus verdades sin el concurso de la razon, y siendo èsta falible, suponen que lo será tambien la Fe. Ya San Agustin rechazò este vano argumento en el libro que escribió de la *Utilidad de creer*, contra los Maniqueos. Y si bien se considera la flaqueza del humano entendimiento, facil será conocer, que la Fe ilustra, y fortifica à la razon, y èsta debe caurivarfe, como decia San Pablo, en obsequio de la Fè. Intentò Juan Clerico, famoso Critico, probar esta maxima de los Pirrhoneistas contra el citado libro de San Agustin; pero puede el curioso ver la respuesta à sus objeciones en el tratado de la *Moderacion de los Ingenios en assumptos de Religion.*

96 Mas precindiendo de las infalibles luces de la Fè, puede cada qual convencerse del error de los Pirrhoneistas con solo atender à lo que passa dentro de si quando duda. Pongamos pues, que un Pirrhoneiano dude de la existencia de Dios, de si existe el mundo, y si existe èl mismo. Este Filosofo *duda*, la duda consiste en el pensamiento: luego piensa. Si piensa, existe, porque no puede pensar sin existir. Dirà tal vez, que no puede afirmar si duda, ò no de todas aquellas cosas; pero à lo menos será cierto, *que no puede afirmar si duda*, y esto es pensar, y consiguientemente supone existir. Si para esta segunda du-

(A) Non facile dixerim utrum magis irascari illis, qui nos nihil scire voverunt: an illis, qui ne hoc quidem nobis reliquerunt nihil scire. Seneca *epist.* 88. *ad Lucil.*

duda se acude à otra , se seguirá el infinito , que un Pirrhoneista no se atreverá à conceder. Supuesto pues que aya necessariamente de conceder que *piensa*, y *existe*, avrá de confessar tambien , que tiene cierta inclinacion à lo bueno , y averfion à lo malo (42), porque el testimonio de su propia conciencia estará continuamente persuadiendole , y al fin avrá de admitir todos los axiomas , y principios que hemos propuesto en los capitulos passados. Por la idea del pensamiento , por la de su propia existencia , y de todas las demás cosas que se presentan à los sentidos , ha de confessar la existencia de Dios (10), y todas las demás verdades que dicta la razon natural. Y si hace un poco de reflexion , facil será distinguir el sueño de la vigilia , la locura del sano juicio , porque en la vigilia ay exercicio de la razon , y no en el sueño. Puede verse sobre esto lo que escribí en mi primer tomo de *Física Moderna*, cap.4. trat.2.

97 Los sentidos no engañan , porque el error suele estar en el juicio que los acompaña , como veremos en el capitulo siguiente : conque es falso lo que dicen los Pirrhoneianos , es à saber , que no podemos alcanzar la verdad por los sentidos. Ni el conocimiento que tenemos de lo bueno , y de lo justo depende solo de las leyes , como suponen , porque si bien lo reparan las leyes de los Gentiles , no son otra cosa que una explicacion del derecho natural , es dezir , de aquella luz , ò razon natural que ay impressa en todos los hombres (A). Los Legisladores Griegos , y Romanos se conformavan con ella. Eraron en algunas cosas por la flaqueza del humano entendimiento ; mas ilustrada la razon natural , y fortificada con las divinas leyes de Jesu Christo , y su Iglesia , dicta à los Christianos la rectitud de sus operaciones. Por tanto las leyes de los Gentiles son , digamoslo así , hijas de la razon natural (B), y mandan hacer bien , y huir el mal , porque la razon lo dicta , no al con-

(A) Lex est ratio summa insita in natura quæ jubet ea quæ faciendâ sunt, prohibetque contraria. Eadem ratio cùm est in hominis mente confirmata, & confecta lex est. Cicer. *de Legib. lib. 1. cap. 14.*

(B) Hanc igitur video sapientissimorum fuisse sententiam, legem neque hominum ingenii fuisse excogitatam, neque scitum aliquod esse populorum, sed æternum quiddam quod universum mundum regeret imperandi, prohibendique sapientia. Cicer. *de Legib. lib. 2. cap. 7.*

trario como suponen los Pirrhonistas. No es necesario detenerme mas en esto, porque no creo que ningun Pirrhoniano sea hombre de buena fee, y porque lo dicho en los capitulos passados, y lo que vamos à decir en los siguientes es un continuo argumento contra estos sectarios. (A)

## CAPITULO IV.

DE LOS ERRORES QUE OCASIONAN LOS  
*sentidos.*

98 **L**A razon humana averigua las cosas de dos maneras, ò por la fuerza de razonar, ò por los sentidos (20). Del primer modo alcanza los primeros axiomas, y verdades que hemos llamado razon, ò luz natural. Del segundo descubre la naturaleza, y propiedades de los objetos sensibles, y corporeos. Y aunque sea verdad que las puras intelecciones, y racionios no se excitan en el alma sino por las ideas sensibles que antes tiene de los objetos (39), no obstante distinguimos estas dos classes para señalar los errores que se mezclan en estos diversos modos de percibir las cosas, y empezamos à explicar los que tocan à los sentidos, porque son las primeras sendas por donde camina el alma àcia el conocimiento de la verdad.

99 Dicen algunos, que los sentidos nos engañan con facilidad, y dicen bien; dicen otros, que el principal criterio, esto es, el principal camino por donde se llega à la verdad, son los sentidos, y tambien tienen razon. Consiste esto en que los

fen-  
(A) Hortensiumque nostrum dissentientem commoveris eam Philosophiam sequere, quæ confundit vera cum falsis, spoliat nos iudicio, privat approbatione, omnibus orbat sensibus? Isti autem quos tu probas, tantis offensis tenebris ne scintillam quidem ullam nobis ad aspiciendum reliquerunt, quos si sequamur iis vinculis sumus adstricti ut nos commovere nequeamus: sublata enim *assensione* omnem, & motum animorum, & actionem rerum sustulerunt quod non modo rectè fieri, sed omninò fieri non potest. Cic. *q. Acad. lib. 2.*

sentidos son fieles en representar las cosas segun se les presentan , y assi no engañan ; pero no obstante juzgando precipitadamente por el informe de ellos, caemos facilmente en el error. Por esta razon ha de ponerse el cuidado posible en asegurarse de las cosas que se ofrecen à los sentidos , pues por ellos si se hace debido uso de sus operaciones , se alcanzan muchas , y muy importantes verdades. Quien podrá negar que muchos descubrimientos utiles se deben à la experiencia ? Y què la verdad que sabemos por experiencia nos ilustra el entendimiento. Quanto de bueno tienen , y enseñan la Física , Medicina , y Ciencias Físico-Mathematicas , debe su intrínseco valor à la experiencia. Tengo pues por suma necedad negar aquello que consta por racional experiencia , y quando veo que algunos lo hacen , no puedo atribuirlo si no à que no distinguen la experiencia de los experimentos. El experimento es el hecho que observamos con los sentidos ; en el examen deste puede aver engaño : la experiencia es el conocimiento racional que tenemos de una cosa por repetidos experimentos. De aqui se sigue, que con dos , ò tres experimentos no siempre ay experiencia, es menester à veces hacer muchos , repetirlos en distintas ocasiones , y lugares, combinarlos , y asegurarse de los sucesos, y despues de todas estas averiguaciones se logra aquel conocimiento que llamamos *experiencia*. Esta si es racional es certissima , porque si es racional se funda en experimentos hechos con toda exactitud. Para hacerlos bien puede verse lo que sobre esto he escrito en mi primer tomo de Física. Si el hombre està asegurado de la verdad por racional , y bien fundada experiencia puede reirse con mucha satisfacion de los Sofistas que con gran desembarazo dicen : *Niego la experiencia ; no me hace fuerza la experiencia*. Vã un hombre por una senda poco trillada à un lugar. La primera vez pierde el camino divirtiendose yã à esta parte , yã à la otra , mas al fin llega al sitio que busca. Ofrecele bolver segunda vez , y no bien asegurado va temeroso , tal vez buelve à dexar el camino , y se desvia. Pero repitiendo distintas veces su viage se hace dueño del camino , de fuerte , que si se ofrece puede ir con los ojos bendados , ò en una noche obscura. Si à este le saliera al encuentro un Sofista , y le dixera que à donde iba , y respondiendole que à tal Lugar, inf-



raste el Sofista : No puede V.m. llegar à èl en manera ninguna, porque me han dicho , y asegurado grandes hombres , que esse Lugar es inaccesible , y la razon lo dicta, porque no ay senda , y porque ay passos insuperables ; quizà el otro con folsiego le responderia: Pues yo he llegado varias veces al Lugar que busco , y tengo cerridumbre que se engañan esos Señores que à V.m. le han informado , y mas que esto lo sè por *experiencia*. Aqui el Sofista dice : Yo niego essa *experiencia* ; mas el otro asegurado por la repeticion de los hechos , no puede menos de reirse como reia Diogenes quando estava paseandose, y Zenon le decia que no avia movimiento.

100 De lo dicho se deducen dos cosas certísimas , y es necesario observarlas para no caer en el error. La primera es, que el que quiera asegurarse de la verdad por la experiencia , ha de cuidar mucho en hacer los experimentos con exactitud , y con las debidas precauciones para que no se engañe. La segunda es , que los hombres que alegan à su favor la experiencia, no han de ser creidos hasta que conste que en el exercicio de los experimentos pusieron el cuidado que es necesario para no engañarse. O ! dicen algunos , Fulano es gran Medico , porque tiene ya muchos años de practica. No ay que dudar , que si la experiencia de muchos años en la Medicina es racional , y fundada en buenos experimentos , hará un gran Medico , porque Hipocrates no lo fue sino por la larga , y racional experiencia; pero en esto se detienen pocos , y llaman experiencia el visitar mucho tiempo à los enfermos , como si fuesse lo mismo hacer experimentos , y observaciones , que hacerlas bien. El mismo juicio ha de hacerse de aquellos , que toda su vida han vivido en perpetuo ocio , sin cultivar la razon , ni aplicarse à los estudios , y no obstante por solos sus años , y por sola su experiencia quieren forzar à todos à seguir su dictamen. En contradiciendoles , luego se enfurecen , y gritando dicen : *Yo tengo mucha experiencia desto , V.m. es mozo , y ha visto poco*. Estos por lo ordinario son hombres de cortísimas luces , y la multitud de sucessos los ofusca , no los alumbrá , y si caen una vez en el error , son incorregibles. (A) K Mas

(A) Vel quia nihil rectum, nisi quod placuit sibi, ducunt;

Vel quia turpe putant parere minoribus; & quæ

Imberbes didicere, senes perdenda fateri. Hor. *Epist. lib. 2. ep. 1. vers. 83.*

101 Mas bolviendo à atar el hilo del discurso, mostrarè primero el modo con que los sentidos nos engañan; y despues, còmo podemos por ellos assègurarnos de la verdad. No ay ninguno, que si hace un poco de reflexion, no pueda conocer por si mismo, que alguna vez se ha engañado con la vista. Si un hombre està en un navio quieto, y desde èl mira à otra nave que se mueve, luego le parece que se mueve tambien la suya, y se lo hiciera creer la vista si no le defengañara la razon. Todos los dias vemos al Sol, y à la Luna de una magnitud, sin duda mucho menor de lo que son en realidad, y aun en el horizonte, esto es quando salen, nos parecen mayores que en el Meridiano, y no es asì, porque son de invariable grandeza. Miremos una Torre que està à la otra parte de un monte de modo que desta no veamos sino el remate, y nos parecerà que està pegada al mismo monte, despues mirando la misma Torre desde la cumbre del monte nos parecerà muy apartada. He conocido, y tratado à un hombre que veia los objetos al revés, y cada dia sucede que à los que padecen vahidos les parecen moverse los cuerpos que estan quietos. Si hacemos dar bueltas en derredor à una brasa encendida, nos parece que siempre ilumina todo aquel espacio, y en la realidad la luz no està mas que en un punto del circulo que describe la brasa.

102 Del mismo modo nos engañan los otros sentidos. Si cruzamos el indice, y el dedo *mediano*, y con los dos movemos sobre una mesa una bolita de cera à la redonda, nos pareceràn dos las bolas, y entonces nos engaña el tacto. En el Estiò nos parecen mas frias que en Invierno las aguas de pozo, y no lo estan, como consta por el thermometro. Al enfermo parece amarga la bebida que es dulce para el sano, asì nos engañamos por el gusto. Del mismo modo à uno parece picante una cosa, y à otro àlada; à veces un mismo manjar es dulcìsimo para uno, y defabrido, y tal vez aspero para otro. Esto es tan comun, que no ay necesidad de detenerme en probarlo, y puede verse tratado muy largamente en Sexto Empirico. Lo que toca especialmente à la Logica es advertir, que el error que se comete por los sentidos està en el juicio, que suele comunmente acompañar à las percepciones dellos. Ya hemos dicho

cho en la primera parte , que ay quatro cosas distintas en cada sensacion, ò percepcion de objetos de los sentidos, y en ninguna de ellas se halla el error, sino en el juicio q̄ las acompaña (32). Para cõprenderlo se ha de saber, q̄ desde que nace el hõbre hasta que empieza à exercitar la razon , no le ocupan otros objetos, que los sensibles (16). Hacese con la continuacion à percibirlos de manera , que no examina en toda aquella edad lo que le sucede quando percibe semejantes objetos , ni està dispuesto su entendimiento para hacer este examen. Siguese desto, que cree, y juzga de las cosas segun le parecen quando se le presentan à los sentidos , y no segun son en sî , y por esto despues son los hombres tan porfiados en mantener aquello que entonces juzgaron (A) , porque en aquella edad es blanda la fantasia, y las huellas que se forman en el cerebro suelen durar à veces toda la vida. (B)

103 Resta tambien advertir , que los sentidos de suyo son fieles , es decir representan , ò ofrecen las cosas como à ellos se presentan , y si el juicio no errara , no nos engañaran jamàs semejantes percepciones. Para entender esto se ha de saber, que los sentidos solo nos informan de las cosas segun la proporcion , ò improporcion que estas tienen con nuestro cuerpo , y no segun son ellas en sî mismas , porque el Criador los ha concedido para la conservacion del cuerpo , y no para alcanzar el fondo de las cosas ; y si se hace un poco de reflexion, qualquiera conocerà , que la vista no ve otro , que los colores de los objetos , mas no la substancia de ellos. El oido percibe al sonido, que no es effencial à los objetos sonoros ; el tacto distingue lo frio , caliente , duro , blando , aspero , igual , ò desigual de las cosas , y no el verdadero sèr de ellas , porque para nuestra conservacion basta esto , y no es necesario lo demàs. Por medio de todas estas afecciones de los objetos externos aplicados à nuestros sentidos , podemos bastantemente percibir lo que sea util , ò dañoso , proporcionado , ò improporcionado respecto

K 2

de

(A) Et natura tenacissimi sumus eorum, quæ rudibus annis percepimus, ut sapor quo nova imbuas durat ..... & hæc ipsa magis pertinaciter hærent quæ deteriora sunt. Quintilian. *Instit. Orat. lib. 1. cap. 1.*

(B) Quo semel est imbuta recens, servabit odorem Testa diu. Horat. *Epistol. lib. 1. epistol. 2. vers. 69.*

de nosotros. Mas para mostrarlo mejor, figuremónos que Dios huviesse hecho al mundo no mas que de la grandeza de una naranja, y que huviera colocado en él à los hombres tan pequeños, que tuviesen con aquel mundo la misma proporcion que oy tenemos con este que habitamos; en tal caso es cierto, que el mundo que aquellos hombres habitarian les pareceria tan grande como nos parece à nosotros el nuestro, y lo feria si se considerasse segun la proporcion que tenia con ellos, pero no en la realidad.

104 De todo lo dicho se deducen las reglas generales, que han de servir para evitar los errores que los sentidos ocasionan. Serà bien pues reflexionar sobre el juicio que en la niñez hicieron los hombres quando percibian las cosas sensibles para corregirle con la razon. Demàs desto serà conveniente asegurarse de las cosas por muchos sentidos à un tiempo; assi aunque al tacto parezcan dos las bolitas de cera (102), la vista muestra que no es mas de una; y aunque parezca à la vista torcido el palo que està dentro del agua, el tacto manifiesta la equivocacion de la vista. Tambien se ha de observar si los organos de los sentidos estàn sanos, ò enfermos para juzgar de las cosas rectamente, y esta consideracion es de suma importancia, porque en la enfermedad suele mudarse todo el orden de las percepciones. Assi el que padece *tericia* ve todas las cosas amarillas, las ve dando giros el que padece *vabidos*; y à este modo se trastorna el orden regular de las percepciones en las enfermedades, de lo que pudiera alegar muchos exemplos. Esto acontece, porque en la enfermedad se muda la vibracion de las fibras, y como las percepciones del alma corresponden à ciertas, y determinadas vibraciones (28), por esso entonces à la vibracion desordenada corresponde desordenada percepcion. Esto confirma, que los sentidos de fuyo son fieles (A), porq̄ siempre ofrecen la vibracion correspondiente à la disposicion de los objetos que la

(A) Ordiamur igitur à sensibus, quorum ita clara judicicia, & certa sunt, ut si optio naturæ nostræ detur, & ab ea Deus aliquis requirar, contentane sit suis integris, incorruptisque sensibus, an postulet melius aliquid non videam quærat amplius. Neque verò hoc loco spectandum est, dum de remo inflexo, aut de collo columbæ respondeam non enim is sum, qui quidquid videtur tale dicam esse, quale videatur. Cicer. *Quæst. Acad. lib. 2.º cap. 20.*

causan , y de las fibras que la exercitan ; pero al juicio toca distinguir , y conocer si son , ò no regladas semejantes representaciones. El medio por donde fueren propagarse los objetos sensibles ha de observarse tambien para no errar , porque suele hacer variar notablemente las percepciones. El ayre sereno nos hace ver los objetos de un modo , y el nebuloso de otro. Del mismo modo altera el ayre las varias impresiones del sonido. Para assegurarle pues es necesario examinar la cosa en distintos tiempos , y en diferentes estados, consultar juntamente otros sentidos (A), y llamar à su socorro el juicio de otros hombres sobre el mismo assunto, porque la verdad es simple , y los caminos àzia el error son muchos , y quando se avrà andado por todos ellos , y no se avrà encontrado embarazo , estará el entendimiento dispuesto para alcanzarla.

105 Todo esto es menester que adviertan los que hacen experimentos, y professan las ciencias naturales , si no quieren ser engañados en aquello mismo que observan. Ultimamente se ha de advertir , que la equivocacion en las voces ha de quitarse quando se explican las cosas que percibimos por los sentidos, porque ordinariamente con una misma voz significamos à la percepcion del objeto , y al juicio que la acompaña , siendo cierta la primera, y muchas veces errado el segundo. Por exemplo: Ve Ticio desde lexos un perro, pero no divisa sino un bulto, que tiene la forma exterior de un lobo , y si es timido luego dice : *Allà veo un lobo*. Con estas palabras confunde la sensacion con el juicio : la sensacion es cierta , y el juicio es falso ; porque es cierto que se le presenta un objeto que tiene quatro pies, y demàs partes que forman la figura del lobo. Si Ticio dixera: *Yo veo una cosa que tiene quatro pies , y que se parece à un lobo, mas no puedo afirmarlo* , diria lo que realmente percibe ; pero como sin otro examen que aquella primera percepcion luego afirma , que lo que ve es lobo , por esto yerra , y si la passion del miedo se junta , yerra con mayor tenacidad. Si la voz *veo* significara solamente la representacion que Ticio tiene del objeto , no huviera error ; pero con ella ordinariamente se junta la

(A) Meo autem iudicio ita est maxima in sensibus veritas si & sani sint, & valentes, & omnia remouentur quæ obstant, & impediunt, &c. Cicero *Quest. Acad. lib. 2. cap. 21.*

la afirmacion de que aquello que percibe es un tal objeto , en lo qual està el engaño , y èste nace de la equivocacion de las voces. El motivo desta equivocacion , que es comunissima , procede de que los hombres han puesto à las veces un *nombre* para significar cosas distintas , si éstas suelen ir juntas , y con dificultad percibe el entendimiento la separacion ; y como el juicio que acompaña à semejantes percepciones està siempre junto con ellas , y desde la niñez nos hagamos à juntarlo , por esto los significamos con una voz , aunque sean en realidad cosas distintas. Tambien se ha de advertir , que los hombres no han inventado voces bastantes para significar todas las percepciones que tenemos por los sentidos , de lo que nacen muchas equivocaciones , y errores. El que padece melancolia tiene dentro de si muchas percepciones que no ay nombres para explicarlas , y à veces por esto no puede hacer creer à los demàs lo que padece. Porque para que con una voz comprehendan los hombres una misma cosa , es menester que tengan todos una misma idea , ò corresponda en todos un mismo significado , pues de otra manera quando el uno nombrará una cosa con una voz , el otro entenderá diferente. Los melancolicos , è hipocondriacos sienten algunos males que los afligen , y para explicarlos se aprovechan de las voces *opresion* , *desmayo* , y otras semejantes , que hacen formar à los oyentes distinta idea de la que los enfermos pretenden explicar.

106 En efecto à un hombre que jamás huviera tenido *dolor* , seria muy dificultoso hacerle comprender que otro lo padecia , aunque se lo explicasse con aquella voz , porque le faltava la idea del significado. Al modo que seria imposible hacer entender à un ciego lo que es *verde* , *azul* , ò *amarillo* , porque oiria estas voces , mas no las entenderia por no tener idea de sus objetos. Desto nacen no solo muchos errores que pertenecen à los sentidos , sino infinitas disputas que mueven gran ruido , y son faciles de entender si se explican con claridad las voces. De todo lo dicho concluyo que los sentidos de suyo son fieles , porque siempre representan las cosas segun las vibraciones que estas imprimen en los nervios ; que sus impresiones son respectivas , esto es , solo muestran la proporcion , ò improporcion que los objetos tienen con nosotros ; y que los errores que cometemos

mos por medio dellos consisten en el juicio que solemos juntar à la percepcion de las cosas.

CAPITULO V.  
CONTINUASE LA EXPLICACION DE LOS  
*errores de los sentidos.*

107 **A**quel juicio que solemos juntar con las sensaciones sin advertirlo, nos hace caer en muchísimos errores. Los cuales distribuirè para mayor claridad en tres classes, es à saber, en los que pertenecen à lo moral, à lo físico, y al trato civil, y me valdrè de algunos exemplos por hacer mas comprehensible tan importante asunto. Los errores pertenecientes à lo moral son los que principalmente han de evitarse, porque de lo contrario pueden seguirse graves daños, y tal vez el mayor de todos que es el pecado; los otros errores es muy bueno evitarlos, mas no tan necesario, como se verà en este capitulo; y si huviera de manifestar todos los errores que nos ocasionan los sentidos en las costumbres, seria necesario escribir una Filosofia Moral entera, por lo que propondrè los mas principales como que dellos nacen otros muchos, cuyo descubrimiento pertenece à la Logica. Atendiendo pues al uso que los hombres comunmente hacen de los sentidos, y de la razon, puede decirse con verdad que son mas sensibles que racionales; esto es, se gobiernan mas de ordinario por las apariencias de los sentidos, que por el fundamento de la razon. De aqui nace que aquellas cosas que se perciben por los sentidos hacen mucha impressiõ, y fueren los hombres inclinarse à ellas de modo, que no piensan si no en las cosas sensibles. Desto mismo procede, que tienen por bienes verdaderos à los que no son sino aparentes, y tal vez falsos, y siendo objetos de los sentidos los buscan, y aman. Si los hombres reflectàran un poco sobre lo que les sucede en la eleccion de estos falsos bienes, no cayeran tan facilmente en los engaños que los precipitan.

108 Para entender esto con mayor facilidad se ha de presu-

po-

poner, que todos los hombres tienen natural, è innata inclinacion, ò apetito de su felicidad, y de su bien (88). La voluntad llevada deste apetito solo ama à lo bueno, es decir, solo ama las cosas que mira como buenas, y como à que pueden contribuir à su felicidad. Pero como es potencia ciega, y libre (59) no se determina à amar las cosas particulares, sino la ilustra antes el entendimiento. Es preciso pues que el entendimiento presente una cosa como buena para que la ame, y apetezca la voluntad (44). Nuestros errores nacen de que el entendimiento no bien informado de las cosas las mira como buenas, siendo realmente malas. Muchas veces tiene el entendimiento por buenas à las cosas malas por ignorancia, y falta de advertencia, por cuyo motivo será bien trabajar en apartar la ignorancia que fomenta muchos errores. Pero las mas veces el entendimiento tiene por buenas à las cosas malas, por gobernarse por las apariencias de los sentidos. Para entender esto se ha de presuponer tambien, que la verdadera felicidad, y el verdadero bien del hombre es Dios (88), y teniendo apetito de su bien, y de su felicidad, tiene tambien apetito de poseer à Dios. Quando Adan estava en el Paraíso antes del pecado, tenia idea clara desta felicidad, y deste bien; de fuerte, que con ella descansava, y tenia toda fuerte de contento, y alegria. Entonces todos los apetitos obedecian à la razon, y ésta al soberano orden que avia establecido el Criador entre las criaturas racionales.

109 Despues del pecado empezaron à dominar la ignorancia, la malicia, y la concupiscencia. De fuerte, que aunque el hombre lavado con el agua del sacrosanto Bautismo reciba la gracia, y se le borre la mancha del pecado original, queda no obstante la pena de aquel pecado, y está poseido de la concupiscencia. Por esta se allega el hombre à los objetos mundanos, y sensibles, y se aparta de Dios, porque la idea de su verdadera felicidad por el pecado la tiene obscurecida, y la de las cosas sensibles muy viva, y vehemente; de aqui es, que va tras destas, y se alexa de aquella. Con la idea que tiene el hombre de su felicidad, fuele tambien juntar la de la excelencia, de la grandeza, y demàs cosas que



que pueden causarle contento. Si estas prerogativas las buscara el hombre en Dios, esto es, pensasse solo conseguir las gozando de Dios, pensava bien, porque no puede tener verdadera grandeza, excelencia, y contento de otra manera; pero al contrario, dexando à Dios, busca la grandeza, y contento en las cosas sensibles, y mundanas. Reparen, y mediten los hombres, que por mucha grandeza, excelencia, y contento que logren en esta vida, nūca quedará faciado el apetito de su felicidad, y la experiencia nos lo hace ver cada día en los ricos, y poderosos, que nunca están contentos, ni satisfechos, porque aquella felicidad, sosiego, y contento, que pueden llenar el natural apetito del hombre, solo puede hallarlos en Dios, que es su verdadero bien, y su verdadera felicidad. Lo que sucede en esto es, que la voluntad apetece este bien verdadero, y esta felicidad, inclinandose naturalmente àzia el bien (59); pero engañado el entendimiento, y llevado de la concupiscencia, le ofrece otros bienes solo aparentes, y à veces falsos, que tal vez la apartan de aquel mismo bien verdadero.

110 Los antiguos Filósofos no anduvieron conformes en explicar la naturaleza del verdadero bien. Epicuro dixo, que la felicidad, y bien verdadero del hombre era el *deleyte*; deste modo hacia todo quanto juzgava ser à proposito para deleytarle, y darle contento. Gassendo intentò probar (A), que Epicuro no habló del deleyte sensible, sino de aquel contento que se logra con la salud del cuerpo, y tranquilidad del animo. Como quiera que esto fuese, es cosa cierta, que los dicipulos de Epicuro lo entendian de las cosas sensibles, y en ellas buscavan toda suerte de deleyte. Horacio, famoso Epicurista, se llama *Puerco de la grey de Epicuro* (B)

111 Los Estoicos por el contrario, despreciavan todo genero de deleytes, y colocavan la verdadera felicidad del hombre en la *virtud*. No ay que dudar, que estos Filósofos fueron extremados en sus maximas; pero es tambien cierto, que el Es-

L

toi:

(A) Gassend. *Phil. Epic. t. 2. pag. 78.*

(B) Me pinguem, & nitidum bene curata cute viles,  
Cum ridere voles, Epicuri de grege porcum.

Horat. *Epistolar. lib. 1. epist. 4. vers. ultim.*

toicismo moderado , y reducido à las reglas de la moral Chrif-  
tiana, contiene el modo de filosofar mas perfecto, porque hace q̄  
los hombres desprecien todo lo sensible, y amen solamente la  
virtud (A). Ciceron explicò muy bien el sentimiento de los Es-  
toicos , y corrigiò algunas maximas de estos Filofofos , de  
fuerte , que el libro de *Finibus*, y el de *Officiis*, donde trata  
este affumpto de proposito , es una de las lecciones mas prove-  
chosas que ay para la juventud , porque à un tiempo mismo se  
aprende la pureza , y elegancia de la lengua Latina, y la prac-  
tica de las buenas costumbres. Por esto quifiera yo se siguiessè  
el parecer de Heicneccio (B), que aconseja, que en los estudios  
de la Latinidad se enseñe à la juventud el libro de *Officiis* de Ci-  
ceron antes que sus *Oraciones selectas*.

112 Si miramos lo que sucede en el mundo , hallarèmos,  
que casi todo èl es Epicurista, y es porque la mayor parte de los  
hombres no tienen otro fin que su *deleyte*, dexandose enga-  
ñar de las apariencias de los sentidos, sin consultar la ra-  
zon. Por otra parte, no consideran atentamente la idea que  
tienen de su felicidad, y de su bien, y deste modo tienen por  
bienes à los que no lo son, y por felicidad à lo que muchas ve-  
ces los hace infelices, y desdichados. Para quitar en esto toda  
equivocacion, se ha de saber, que las cosas que se presentan à  
los sentidos, solo causan en el alma aquellas impresiones que  
son necessarias para la conservaciõ del cuerpo (103); de modo, q̄  
el dolor advierte al alma el daño que el cuerpo padece, y el  
placer muestra su buena constitucion. Por esto solemos tener  
por *males* los dolores, y por *bienes* los gustos, y *deleytes*. Aquí  
se ha de advertir, que por *dolor* se entiende qualquiera mole-  
stia, que indica al alma no hallarse sano el cuerpo, con lo que  
no solo se comprehende aquel sentimiento, que propriamente  
llamamos *dolor*, sino tambien la congoja, opresion; desma-  
yo, y otras semejantes molestias, que muestran, y significan  
algun desorden en la fabrica del cuerpo humano. Tambien se  
ha de saber, que aquella sensacion, que llamamos *gusto*, y  
de-

(A) Stoici cum nostro dogmate in plerisque concordant. Hieronym. in  
*Isai. cap. 10.*

(B) Heicnecc. *Fundament. Styli cultior. part. 3. cap. 1.*

*deleite* sensibles , se sigue solo en el alma quando las fibras del cuerpo se vibran en cierta , y determinada manera ; así vemos , que los manjares ocasionan gusto en el sano , y desabrimiento en el enfermo , porque las fibras de la lengua se mueven de un modo en la salud , y de otro en la enfermedad. Siendo esto así , cómo ha de tener el hombre por *bien* verdadero à una cosa que las mas veces le causa daño ? Què en lugar de ocasionar el gusto causa desabrimiento ? Què lexos de conservarle muchas veces le destruye ? Què en lugar de producir un contento durable , y solido solo ocasiona un gusto transitorio , y aparente ? Què en lugar de apartar los males que pueden hacerle infeliz , los atrae , los lleva , y casi siempre los acompaña ?

113 Considerense los luxuriosos , y se hallarán llenos de perturbacion , su animo inquieto , la salud perdida , la hacienda gastada , y siempre rodeados de penas , sobrefaltos , y temores por solo un deleite passagero , y bestial. Pongase la consideracion en los que tanto celebran los banquetes , las bebidas , y los regalos , y se verán perder la salud del cuerpo con lo mismo que la pretenden conservar. Veanse en fin todos aquellos que van de gusto en gusto , de placer en placer , y nada mas buscan q̄ embelesar sus sētidos , y hallarán como nūca queda satisfecho su deseo , por q̄ apenas logran una diversion quando los fastidia , y van à buscar otra , y así passan su vida sin hallar complemento à sus apetitos. Todos estos son muy sensibles , y poco racionales , pues si consultàran la razon hallarian que los sētidos no les ofrecen verdaderos *bienes* , antes por el contrario los acarrearán muchos *males*.

114 Mas aunque los Filósofos gentiles estan discordes en explicar qual sea el verdadero bien , los Christianos ilustrados con la Fè no pueden ignorar que el verdadero bien , y felicidad que naturalmēte apetecen es Dios (88), y q̄ solo en èl se halla el complemento de todos los bienes , y el apartamiento de todos los males. Es preciso pues que sepan , que solo puede ser bueno , lo que sea conforme à la voluntad divina , y al soberano orden que ha establecido el Criador entre las criaturas racionales , porque solo puede ser bueno aquello que conduce para que los hombres logren la ultima felicidad , ò à lo menos aque-

llo que no los aparta de la consecucion de su ultimo fin. Por esso el soberano Hacedor de todas las cosas imprimiò, y sellò en los corazones de los hombres la idea del bien con inclinacion à seguirle, y la del mal cõ inclinacion à evitarle (41). Mas como el pecado causò la ignorãcia, y excitò la concupicencia (33), se obscurecieron aquellas ideas, y pasò el hombre à buscar el bien en las cosas sensibles, donde no puede hallarse.

115 Y para conocer mas perfectamente todas estas cosas se ha de saber, que la felicidad de los hombres puede considerarse en dos maneras. En el primer modo es el mismo Dios, y por esso no puede lograrse en esta miserable carrera del mundo. La otra felicidad es la que pueden los hombres conseguir en esta vida, y puede llamarse imperfecta, y secundaria. Los Filósofos antiguos excitaron muchas dudas sobre el constitutivo de la felicidad del hombre en este mundo, y omitiendolas aora por no conducir à nuestro asunto, ha de sentarse como cosa cierta, que ni aun en este mundo puede ser feliz el que se aparta de Dios, y por esso tengo por cierta la doctrina de los Estoicos Christianos, que ponen la felicidad de los hombres en el exercicio de las virtudes christianas. Deste modo se comprehende, que serà feliz en algun modo en este mundo, el que hiciere las cosas conformes al orden que Dios ha establecido, y con mira à sus santas leyes, y con la observancia de los divinos preceptos. Así podrá qualquiera usar de las *cosas sensibles*, con tal que el uso dellas sea conformandose con las leyes divinas, y humanas; no porque aquellas cosas sean el bien à que deben aspirar los hombres, sino por que conducen à mantener la vida, la fama, y otros bienes que logra el hombre en esta mortal carrera àcia la eternidad. Por esso los objetos sensibles solo son respectivos à la felicidad humana, porque pueden hacerle feliz en este mundo, con tal que el hombre use dellos segun la razon, y segun el instituto que Jesu Christo prescribe en su santa Ley, y divinas enseñanzas.

116 Pero son muy pocos los que consideran estas cosas, y son muchos los que llevados de la concupicencia, y engañados por la ignorancia juntan à las cosas sensibles la idea de su felicidad, y con el apetito que tienen desta, se dirigen àcia  
aque-

aquellas. Los pobres apetezen las riquezas, y demàs aparatos magnificos que ven en los ricos, y es porque se engañan juntando la idea de las riquezas con la de su felicidad. Todos apetezen naturalmente la vida, y la salud, y pareciendole al que està enfermizo que el sano es feliz, apetece la felicidad deste, y alguna vez se engaña, porque aun con la salud està lleno de otras miserias, que tal vez son de mayor peso que la enfermedad. Todos apetezen el contento, y aborrecen el dolor, y la molestia: de aqui se sigue, que el pobre quando ve à los ricos, y poderosos andar en coche, comer regaladamente, y no trabajar, le parece que en aquello consiste toda la felicidad, y la apetece con gran ansia, y la suspira; pero si supiera debaxo de tanta pompa, y de tanto numero de criados, y grandeza, què animo se esconde tan inquieto, y lleno de molestias, le tendria, no por feliz, sino por el mas miserable del mundo (A). San Juan Chrysostomo (B) hace una hermosa comparacion, contrapofiendo las felicidades de los pobres con las de los ricos; y tengo por cierto, que si aquellos que tienen lo preciso para sostener la vida, y cubrirse de las injurias del tiempo, saben hacer uso de la razon, no solo no embidiaràn à los ricos, y poderosos, sino que les tendràn lastima. Por esso llama Virgilio (C) felices à los labradores, si estos saben conocer los bienes que posehen. Y yo llamo afortunados à aquellos que viven en la soledad apartados de estos engañosos aparatos de los sentidos (D); y mucho mas felices à los que viviendo en la soledad, ponen su dicha en el exercicio de la virtud, y contemplacion de las cosas divinas. Los que asì viven gustosos, es cierto que lo-

gran

(A) *Fortuna magna, magna Domino est servitus. Publ. Mim. sent. 229.*

(B) *S. Chrysostom. homil. 55. sup. Matth.*

(C) *O fortunatos nimium, sua si bona norint  
Agricolas, quibus ipsa, procul discordibus armis  
Fundit humo facilem victum justissima tellus.*

Virgil. *Georgic. lib. 2. vers. 477.*

(D) *Beatus ille, qui procul negotiis,  
Ut prisca gens mortalium,  
Paterna rura bobus exercet suis,  
Solutus omni foenore.*

Horat. *Epod. lib. ode 2.*

gran un contento, y fatisfaccion de animo infinitamente mas estimable que los tesoros de Midas, y los triunfos de Cesar.

117 Siguese de todo lo dicho, que los sentidos solo ofrecen falsos bienes, ò aparentes, y por consiguiente que es necedad ir los hombres dotados de razon buscando continuamente los engañosos atractivos de la concupiscencia. Siguese tambien, que solo ha de fiarse el hombre de lo que le ofrecen los sentidos para la conservacion de su cuerpo, y el uso de los objetos sensibles ha de ser conforme à la razon, y à las leyes divinas, y humanas. Por esto serà convenientísimo no juzgar prontamente de lo que los sentidos presentan, porque en esto se expondràn los hombres à infinitos engaños. Serà bien suspender el juicio, ò dudar en semejantes representaciones, para examinar con la razon las cosas antes de assentir à ellas. En efecto la prudente duda, que tanto hemos aconsejado en el cap. 3. es en esto muy necesaria, porque hemos de considerar, que enflaquecida la razon por el pecado original, nos gobernamos mas por las apariencias de los sentidos, que por el juicio, y serà prudencia desconfiar de las representaciones de ellos, y no movernos à desear las cosas que nos ofrecen, sin consultar la razon, y las maximas de la moral Christiana.

118 En las cosas físicas es grande el imperio de los sentidos, y en la misma proporcion lo es tambien el numero de errores que ocasionan. Cree el comun de los hombres, que las calidades sensibles como el frio, calor, humedad, sequedad, color, y otras semejantes, estàn en los objetos, y se engañan, porque estàn en su cerebro, ò mejor en su alma, y los objetos las ocasionan. Desto he tratado en mi primer tomo de *Física*, y tratarè con mayor extension en el segundo. Por aora advierto, que este error viene à los hombres desde la niñez, y por esto es tan difícil de desarraigat. Quando somos niños, y nos acercamos à la lumbre, sentimos *calor*. En aquella edad no suspendemos jamàs el juicio, antes por el contrario, juzgamos de las cosas como nos parecen, y no como son, porque entonces somos sensibles, y no racionales, esto es, solo exercitamos la potencia de sentir, y no la de razonar. Por esto juzgamos que ay en los objetos todo aquello que causan en nosotros; y cau-

fan-

fando el fuego al calor quando nos acercamos à èl , nos parece que el fuego le tiene. Del mismo modo juzgamos entonces, que el color està en las cosas , siendo cierto que solo ay en ellas la disposicion que es necesaria para vibrar la luz, y hacer èste, ù el otro color.

119 Nace este error de otro que nos ocasionan tambien los sentidos , porque suelen los hombres juzgar que no existen algunas cosas, quando no alcanzan los sentidos à percibir las. Creyòse mucho tiempo que èl Arador era el insecto mas pequeño, y se creyò así , porque no alcanzava la vista por sì sola à descubrir otros insectos infinitamente mas pequeños que el Arador , los quales despues se han podido ver con la ayuda del Microscopio. Tampoco alcanzaron muchos de los antiguos los satelites de Jupiter , y Saturno , ni conocieron que la via lactea era un numero copiosísimo de estrellas , porque la vista no descubria por sì sola estos cuerpos , y los percibe con el focorro del Telescopio. A este modo pudiera traer muchos exemplos de Física , para manifestar que no admitian algunos Filósofos si no aquellos objetos , que se proporcionavan à sus sentidos. Por esto como la intima textura de las partes de la materia no se percibe por los sentidos , no la tuvieron por causa real de los efectos de los cuerpos inanimados , y en su lugar substituyeron las *formas*. Como tampoco perciben los sentidos las particillas que rodean al rededor del imàn , juzgaron que no las avia , y en su lugar pusieron una calidad oculta. Como no perciben los vapores , y exhalaciones que hacen la particular atmosfera de los cuerpos , ni la proporcion , ò desproporcion entre ellos, y mucho menos su movimiento , juzgaron que no los avia , y quando se ofreció explicar la fuerza *eléctrica* , y otros semejantes efectos , acudieron à las fingidas fuerzas de la simpatia , y antipatia. Muchos otros errores semejantes à estos cometen comunmente los Físicos , en especial si estudian la Filosofia de los Arabes que han corrompido la Física , y solo puede decirse de ellos , que fueron ingeniosos , pero con muy poco juicio. No viendo pues los hombres las pequeñas particulas del fuego que empujan à nuestras fibras , juzgan que estas no pueden causar el *calor* , y juzgarian tambien que una aguja , ò una astilla no po-

dia

dia causar dolor si no las viesfen , ò tal vez juzgarian que esta-  
va el dolor en la astilla , ò en la aguja , como juzgan que està  
el calor en el fuego.

120 Otro error ocasionan los sentidos muy general en las  
cosas pertenecientes à la Física. Suelen los hombres colocar ba-  
xo una misma especie las cosas que tienen entre si semejanza , ò  
sea en el color , ò en el gusto , y por esto se gobiernan para arri-  
buirlas unas mismas calidades. Observò Galeno , que algunas  
cosas amargas eran calidas , y puso por regla general : *Que todo  
lo amargo es calido* (A), lo qual es falsissimo , y fundado en la  
sola semejanza que tienen las cosas en el sentido del gusto. Del  
mismo modo estableciò la otra maxima : *Todo lo acedo es frio* (B),  
ni se tuvo presente para afirmarlo otra cosa , que aver observa-  
do dos , ò tres distintas cosas *acedas* , y *frias*. Pero qualquiera  
medianamente versado en la practica de la Medicina , sabe que  
ambos axiomas son falsos , y pueden señalarse muchissimas co-  
sas amargas q̄ son frias , como la chicoria , cerrajas , y otras seme-  
jantes ; y otras tantas *acedas* que son calientes , como los pi-  
mientos , las passas , y otras muchas. Para conocer de donde  
viene este error , basta considerar , que la virtud de calentar ,  
ò resfriar , y asi de las demàs , consiste en la combinacion de  
todas las partes que componen un mixto , y del exceso con que  
dominan unas à otras. Esta combinacion en quanto es necessaria  
para causar el calor , no siempre està junta con la amargura ,  
como ni la amargura se halla siempre junta con aquella combi-  
nacion. Demàs desto cada sentido requiere distintas vibraciones  
en las fibras de sus organos respectivos , para que asi corres-  
pondan en el alma las percepciones que les tocan , y puede un  
mixto tener la disposicion que se requiere en sus partes para ex-  
citar cierta vibracion en el gusto à quien corresponda la per-  
cepcion de amargura , y no hallarse con la disposicion que es  
necessaria para excitar la vibracion en el tacto del modo que se  
requiere para el *calor* , al modo que el almizcle excita una sensa-  
cion agradable en el olfato , y desagradable en el gusto. Gale-  
no no se detuvo en estas cosas , y por esso su tratado *de las fa-*  
cul<sub>2</sub>

(A) Galen. *de Simpl. Medic. facultat. lib. 4. cap. 9. y cap. 15.*

(B) Galen. *de Simpl. Medic. facultat. lib. 4. cap. 7.*



*sultades de los simples* està lleno de maximas engañosas, y falsas, y ha sido facil arraigarfe todas en el comun de las gentes en tantos siglos como se ha mirado por el Padre de la Medicina. Los Quimicos, y Botánicos modernos proceden en esto con mayor cautela, porque descubren en las plantas, y demàs simples la composicion de sus partes, y no se gobiernan por la semejanza externa que tienen entre si, sino por el agregado de todas las afecciones sensibles, y así las averiguan certificandose de la verdad por el informe, y concurso de todos los sentidos à un tiempo. No solo en distinguir estas cosas se engañan los Medicos que se gobiernan por las propuestas maximas, sino tambien en la semejanza de los síntomas, ò accidentes que acompañan à las enfermedades. Quexase una muger de un dolor que la aflige con gran molestia en la boca del estomago, y al mismo tiempo vomita coleras verdes. Llega el Medico, que solo se gobierna por la semejanza exterior de las cosas, y luego juzga que es dolor colico, y aplicandole los remedios especificos desta enfermedad, no solo no la cura, sino que la empeora. Si hace uso de la razon, y no se fia de las primeras apariencias de los sentidos, juzgarà que el dolor, y el vomito nacen de afecto histerico, y con pocos remedios facilmente le darà la salud. Son infinitos los males internos, que por defuera se presentan à nuestros sentidos con señales semejantes, y es menester un juicio atinado para distinguirlos; pero no ay que esperar que los conozcan los Medicos vulgares, que solo se gobiernan por los sentidos, y no consultan la razon.

121 Pero en ninguna cosa se engañan mas los hombres, haciendo mal uso de los sentidos, que en el trato civil; y todos los errores que en èl se cometen, solo nacen de que se fian demasiadamente de las apariencias sensibles. Casi todos figuen las cosas que se imprimen mas en el alma, y forman huellas mas hondas en el cerebro; y como las cosas sensibles hagan esto porque tocan à los hombres mas vivamente, por esto facilmente dexan llevarse de sus impresiones. Pero el hombre sabio, enterado de los engaños que ocasionan las imagenes de los sentidos, percibe como los demàs los objetos que se le presentan, y juzga, no segun las apariencias, sino se-

gun la razon. Si yo pudiera imprimir esta maxima en el comun de los hombres, se ciertamente que serian mas racionales, y menos sensibles. Para conocer esto, harè ver algunos errores frequentes en el comercio civil, y este conocimiento podrá servir para evitar muchos otros, siendo imposible proponerlos todos.

122 Es frequentissimo juzgar los hombres de las cosas por las apariencias que se presentan à los sentidos, sin examinar la realidad de las mismas cosas, y por esso es tambien frequentissimo engañarse. *Bello rostro tiene Ariston*, dice uno, *la cara es de hombre de bien: què agasajo tiene! es cierto que tiene política, y habla con modo, y trata con cortesía à todo el mundo. O! es Ariston muy buen hombre.* Este juicio de que Ariston es hombre de bien porque tiene buen rostro, porque habla con modo, &c. suele ser fallissimo, y muchas veces con estas circunstancias se halla un ladron insigne. La razon dicta, que para afirmar seguramente que Ariston es hombre bueno, sepamos que es virtuoso, porque como hemos dicho no puede serlo de otra forma (115). Pues si todas aquellas apariencias externas se compadecen tanto con la virtud como con el vicio, porquè ha de gobernarse el hombre por ellas para afirmarlo? Del mismo modo yerran los que juzgan lo contrario. *Cleobulo*, dice otro, *va con abitos largos, el cuello torcido, sombrero grande, con gran compostura, y despues se ha averiguado que era hipocrita, y por tal le han castigado. No ay que creer pues à estos que andan con semejante traje, y figura.* Este ultimo juicio es erradissimo, ya porque de un exemplar, que se ha presentado à los sentidos, no se ha de juzgar de todos, como hemos visto hablando de la *Experiencia* (99), ya tambien porque si Cleobulo con aquel abito exterior de virtud era hipocrita, no lo son otros, antes es muy regular acompañar à la verdadera virtud aquella modesta compostura.

123 Por otro camino yerran tambien muchissimos. Oyen à un Predicador, que habla con frases compuestas, y adornadas, sus voces son exquisitas, sus clausulas tienen cadencia, su ayre en el decir es primoroso, y sin otro examen dicen: *O! este es un Predicador sin segundo.* Este juicio es de los mas comunes,

y mas errados que oigo en el trato civil. Con todas aquellas prendas no tiene el Predicador otra habilidad , que la de embellear à necios , porque todas no hacen mas que hinchar la fantasía , y halagar los sentidos con bellas apariencias. Tan acertado es aquel juicio , como el que hiciera un hombre si viesse à una Mona con manillas , perlas , afeites , y otros adornos externos , y la tuviera por hermosa. La regla fixa (A) que qualquiera hombre cuerdo ha de tener para distinguir estas vanas apariencias de la realidad de las cosas , es considerar la solidèz de las maximas que el Predicador propone, y ver si en ellas resplandece lo verdadero , y lo bueno , si ay orden , y conexion entre las pruebas del assunto , y si estas son eficaces para hacer que el auditorio convencido , se mueva à amar lo bueno que se propone , y seguir la verdad que se persuade ; pero en oyendo à un Predicador que empieza con antithesis frequentes , con vanos preambulos , con frases muy estudiadas , y con cadencias poeticas , serà bien desconfiar un poco , porque es cosa comunissima que semejantes artificios anden juntos , no con verdades solidas , sino con fruslerias , y puerilidades. En efecto estas artes son para encantar los sentidos con la harmonia de aquella Musica con que el Orador canta mejor que predica , y no hemos de dexarnos llevar de sombras , sino de realidades.

124 Cada vez que veo esto entre los Christianos , me lastimo de la falta de Logica de muchos oyentes, porque si estos supieran despreciar como merecen tales adornos , tal vez no los usarian los Predicadores. Y es cierto que no los necesitan los que predicán la palabra de Dios , porque èsta por si es efficacissima , y propuesta con claridad , y dulzura halla facil acogida en el corazon humano , donde estan estampadas las señales de la luz del rostro del Señor (41). Las maximas del Evangelio de Jesu Christo llevan consigo tanta claridad , y resplandor , que no necesitan para ser estimadas, de vanos adornos, y mucho menos de las superfluidades con que à veces las vemos vestidas;

M 2

das;

(A) Nos autem qui rerum magis quam verborum amatores utilia potius quam plausibilia sectamur ; non id quærimus , ut in nobis inania sæculorum ornamenta , sed ut salubria rerum emolumenta laudentur. *Salvian. de Judic. & Provid. Dei in Premio , pag. 28.*

das ; y es cosa comunísima que los que predicán valiendose de semejantes artificios hagan muy poco fruto , porque los hombres son muy sensibles , y escuchan con mayor gusto los atractivos de los sentidos , que el peso de la razón ; y si debaxo de aquellos aparatatos ay algunas verdades solidas , no las considera el entendimiento , porque le ofusca la aparente dulzura de los sentidos. (A)

125 No es esto decir que se ayan de trabajar todas las Oraciones sin ningun adorno , porque no sigo el dictamen de los que dicen , que *la eloquencia es naturaleza , y no arte*. Pocos dias ha vi estampada esta maxima en el segundo tomo de las cartas eruditas del P.M.Feijoò , y me parece que solo se halla en el titulo de la carta , y no en el cuerpo della. Porque lo que el P. M. Feijoò prueba , es que sin arte ay quien es eloquente , y que por mas arte que aya nunca puede ser uno eloquente sin la naturaleza , esto es , sino tiene un gran fondo de natural eloquencia. Esto es verdad , y es falso el titulo , porque en èl se dà à entender , que el estudio de la Retorica para nada sirve , y así lo afirma este Escritor famoso. Yà Quintiliano (B) tratò de proposito este assunto , y aviendo rechazado à los que tenían la Retorica por inutil , afirma que sin el arte , ninguno puede ser Orador consumado , aunque sea tambien necesaria para esto la naturaleza. En nuestros dias han renovado estas queexas algunos Modernos (C) ponderando , que debia la Retorica deterrarse del pulpito. La mayor parte de los eruditos no aprueban tan universal dictamen , y quantas inectivas emplearon los

An-

(A) Non à me quæras pueriles declamationes , sententiarum flosculos , verborum lenocinia , & per fines capitulorum singulorum acuta quædam , brevioraque conclusa quæ plausus , & clamores excitant audientium. S.Hieron. *ad Nepotian*.

(B) Sin ex pari coeant (*habla de la naturaleza , y del arte*) in medioeribus quidem utrisque majus adhuc naturæ credam esse momentum , consummatos autem plus doctrinæ debere quam naturæ putabo , sicut terræ nullam fertilitatem habenti nihil optimus agricola profuerit , è terra uberi utile aliquid etiam nullo colente nascetur. At in solo sequendo plus cultor , quam ipsa per se bonitas soli efficit. Quintil. *instit. orat. lib. 11. cap. 19.*

(C) V. P. Lami. *Ordin. S. Bened. in libr. de Cognit. sui ipsius , tom. 5. annot. 5. & alii apud Dupin de Verit. pag. 315.*

Antiguos, y Modernos contra este Arte, fue solo por desterrar el abuso q̄ se observa en algunos, q̄ unicamēte se aprovechan del para hacerse habladores hinchados. S. Agustín (A), y muchísimos Escritores que han examinado bien esta materia juzgan, que en algunas ocasiones es utilíssimo el Arte de la eloquencia, si se sabe hacer de él buen uso. Como quiera q̄ sea, sin introducirme en semejante question me parece que no puede ser acertado el dictamen del P. M. Feijod, porque debiera aver antes estudiado de proposito la Retorica; aver visto el uso artificioso con que se han aprovechado loablemente della los Griegos, y Latinos; aver mirado de intento, no la Retorica pueril que fuele enseñarse à los muchachos, sino aquel arte racional de animar los pensamientos, de mover los afectos, de excitar las pasiones, y de hacer mas clara la verdad, lo qual no lo ha hecho segun el mismo confiesa (B); pues cómo ha de ser justo el dictamen sobre una materia no estudiada? Del mismo modo que el de aquellos que impugnan los sistemas modernos sin averlos visto.

126 Digo pues que pueden trabajarse las oraciones con estudio, y à veces es necesario valerse del arte para hacerlas perfectas; porque uno de los fines del Orador es persuadir, y para esto algunas veces es menester excitar los afectos, y animar las pasiones de los oyentes, lo qual con el arte se hace maravillosamente. Demàs desto ay algunas verdades que son intolerables à los hombres, y el Orador ha de hacerlas suaves, y acomodarlas à ser bien recibidas, por lo que en algunas ocasiones es bien hacer un poco delectable la Oracion, porque la verdad que pareceria inadmitible por si sola, es bien recibida por lo dulce, y agradable que la acompaña (C), que, al fin, bueno

(A) S. Agustín *lib. 4. de Doctr. Christ. cap. 2. num. 3. 6. 8.*

(B) P. M. Feijod *Cart. erud. tom. 2. pag. 55. num. 23.*

(C) Nam veluti pueris absinthia tetra medentes

Cum dare conantur, prius oras pocula circum

Contingunt mellis dulci, flavoque liquore;

Sic ego nunc, quoniam hæc ratio plerumque videtur

Tristior esse quibus non est tractata, retroque

Vulgus abhorret ab hac: volui tibi suaviloquenti

Carminè Pièrio rationem exponere nostram.

Lucret. *de Rer. natur. lib. 4. vers. 11.*

es usar de algun arte para hacer comprehender à los hombres la verdad quando se considera , que no ha de lograrse esto de otra manera. Pero siempre ha de llevar el Orador la mira de poner el fundamento de su oracion en las verdades ciertas, en las maximas solidas, y en introducir en los oyentes el amor à lo bueno, y à la virtud, y solo para hacer ver claramente estas cosas le será licito usar de adornos, pero nunca será bien colocar todo el trabajo en hablar mucho, y decir nada. Si el P. Feijoo dixera, que el arte ha de ser en las Oraciones muy disimulado, y tanto, que se confunda con la naturaleza, y que la fuerza de la eloquencia verdadera ha de consistir en el vigor de las maximas, y en lo solido de las sentencias, y no en la pompa de las palabras, huviera dicho una verdad admitida de todos los Sabios.

127 O! dirà alguno que esso es rigor de los Criticos, porque no ay Sermon donde no se propongan muchos textos de la Sagrada Escritura, y estos contienen grandes verdades. Es así, pero tambien es certísimo que los mas de aquellos textos no los entiende el Pueblo en el modo que suelen proponerse, y me consta esto por experiencia, y si se comprehende lo que contienen, nada persuaden por la mala aplicacion, porque el entendimiento humano es de tal naturaleza, que busca el orden, y conexion entre sus ideas, porque en esto consiste la fuerza de razonar, y como no suele hallar esta conexion muchísimas veces entre los lugares de la Escritura que se explican, y el asunto à que se traen, por esso no queda convencido. No pretendo con esto dar à entender que no se hallan Oradores muy estimables, antes por el contrario conozco, y reverencio algunos por su doctrina, por su rara eloquencia, y por su exemplo, y fino temiera ofender la modestia de alguno, le propusiera como modelo digno de imitarse en este asunto.

128 Valgame Dios, dice Ariston, que primoroso, y sabido es Adonis! Tiene una hora de conversacion, y en toda ella habla chistes, y cosas agudas que es un pasmo; que equivococ usa! Naturalmente habla en verso, y con suma facilidad de-leita. Vanísimo es el juicio que hace Ariston de su Adonis, y es porque no tiene Logica, ni trabaja en exercitar la razon, porque esso mismo que tanto alaba, hace intolerable à los sabios la

conversacion de su Adonis. Qualquiera puede notar , que estos tales ordinariamente se efcuchan , y hablan tan afectadamente , que toda su agudeza , y toda su poesia no es mas que una vanissima afectacion , y se conoce facilmente atendiendo , que en todo un año , despues de aver tenido todos los dias una hora de semejantes conversaciones , en todo el año digo no ha dicho una sola verdad nueva , ni nada que ayan tenido los concurrentes que aprender; lo que ha dicho son cosas vulgarissimas con frases pompofas , que es lo mismo que si huviera engastado en plata un pedazo de corcho. No obstante à Ariston le gusta este su Adonis , porque le hincha los sentidos , y le halaga con algun deleyte superficial. Si Ariston estudia la buena Logica , sabrà que nada ha de satisfacer al entendimiento sino lo *solido* , y lo util , y estas cosas no se hallan sino en lo verdadero , y en lo bueno. Por esta razon han de despreciarse tantas poesias , que cada dia nos vienen à las manos , y nada mas ay en ellas que la cadencia , y solo las pueden aprobar los hombres que tienen el entendimiento en los oidos. Los que se contentan con las apariencias sensibles , celebran mucho algunos poemas , que ni tienen substancia , ni tienen solidèz , ni contienen mas que pensamientos superficiales , y en fin que son mas frios que el mismo yelo. No obstante se aplauden , y se celebran como venidos del Cielo , y estos vanos aplausos nos acarrearán despues una lluvia de Poetas que nos oprimen , y la poesia se hace estudio de moda , de fuerte , que es tenido por grande hombre un vanissimo Poeta. Por esto son tan comunes las malas poesias , y tan abundantes , que tan facil es tropezar con los malos Poetas , como con langostas , vicio que ya reprehendiò con agudeza el ingenioso Don Francisco de Quevedo ; y no ay esperanza de que se corrija sino se estudia muy de proposito la verdadera Logica , y se hacen los hombres à no fiarse de las apariencias de los sentidos , y à consultar siempre la razon.

129 Entre las apariencias de los sentidos ninguna es mas engañosa que la que lleva el carácter de *bello* , y de *hermosa*. Todavía no están conformes los Filósofos en definir en qué consiste lo que llamamos *hermosura* , y *belleza* , así en las cosas

ani-

animadas, como inanimadas. Yo pienso, que lo que llamamos hermosura en las cosas sensibles es el orden, y proporcion que tienen entre sí las partes que las componen. Este orden es relativo à nuestros sentidos, porque à unos parece hermoso lo que à otros feo; y tanta variedad como se encuentra en estas cosas, nace de la impresion diversa que un mismo objeto ocasiona en distintos hombres, y del diferente modo con que excita los sentidos en cada uno. Sucede pues en esto lo mismo que en todas las otras percepciones de los sentidos, que solo nos ofrecen las cosas con proporcion à nuestro cuerpo(103). La hermosura sensible no es mas que apariencia, porque no es mas que la combinacion de los rayos de la luz segun la reciben de los objetos, y la comunican à nuestros ojos; y por esto quando se mudan las cosas que embian la luz, se muda la hermosura dellas. Desto ay infinitos exemplares en las flores, y en las mugeres que parecen hermosas en la verdor de los años, y feas en haciendose viejas; y es porque la edad va mudando la contextura del cuerpo de modo, que la luz no adquiere en la vejez la vibracion que adquirió en la juventud.

130 Siguese desto, que la hermosura destas cosas sensibles es una apariencia, que solo puede arrastrar à los hombres que dexan llevarse de sus sentidos sin exercitar la razon. El ver pues como inconsideradamente buscan muchos estas apariencias, y van con inquietudes continuas àzia estos vanísimos atractivos de los sentidos, hace ver el poco uso que hacen los hombres de la razon, y lo poco que reflectan para distinguir lo aparente de lo verdadero. La verdad tiene una hermosura, que puede satisfacer al entendimiento; la bondad lleva consigo una belleza capáz de atraer à la voluntad. Si yo dixera, que el entendimiento recibe un gran contento quando descubre la verdad(A), y que la voluntad le recibe tambien quando ama lo bueno, diria una cosa certísimas, y digna de que la escuchassen, y meditassen seriamente todos los hombres; pero son tan sensibles por lo comun, que les parecerà esto digno solo de contarlo à los

(A) *Indagatio ipsa rerum tum maximarum, tum etiam occultissimarum habet oblectationem. Si verò aliquid occurrerit, quod verissimile videatur, humanissima completur animus voluptate. Cicer. Quæst. Acad. lib. 2. cap. 118.*



los habitantes de los espacios imaginarios.

131 Los hombres, que solo hacen uso de sus sentidos, miran este orden de la hermosura, y figuen los desordenados afectos que ocasiona. *Què voz tiene Lucinda tan suave! què ayre tan magestuoso! Es una maravilla como canta, como anda, como habla! Todo es un encanto.* Y es verdad que es un encanto para los que se paran solamente en las apariencias sensibles. Ni ay que dudar, que el tono de la voz, el ayre del semblante; la risa natural, el trato amable, y à veces las lagrimillas de las mugeres son un dulce veneno que ocasiona mil estragos en los poco advertidos, que no conocen que aquellas cosas, ò son la luz diferentemente modificada, ò el ayre vibrado con mayor, ò menor fuerza.

132 Para conocer mejor la vanidad destas apariencias, se puede considerar la hermosura, y belleza de las cosas como un orden físico, ò como orden moral. En el primer modo admira la hermosura à los sabios, porque consideran en ella un orden de partes maravillosamente fabricado por el Criador, y porque se descubre aquel numero, peso, y medida con que ha hecho todas las cosas materiales, y sensibles. La consideracion de lo hermoso, y de lo bello en este sentido es inocente, y tal vez loable, porque excita la idea de la divina Omnipotencia. Con orden moral se consideran estas cosas como pertenecientes à las costumbres, ò como objetos de las acciones morales de los hombres. En este modo no puede el hombre, ni debe amar, ni abrazar semejantes objetos, sino conformandose con la ley divina, y con sus sacrosantos mandamiètos, y preceptos (115); y esto es lo que dicta la razon, porque con ella alcanzamos, que de todas las cosas sensibles no podemos debidamente hacer otro uso, que atendiendo al fin que el Criador se ha propuesto, y con respeto àzia la eterna felicidad de los hombres.

133 En el amor à lo bello sensible erramos tambien de otra manera. Quando se nos presenta un objeto hermoso à la vista, no solo tenemos la percepcion, ò imagen que entra por los sentidos, sino que juntamos à esta percepcion la idea del bien, y la voluntad es llevada à amarle. Pero como ya hemos dicho todas las apariencias, y objetos de los sentidos no ofrecen sino

falsos bienes , ò aparentes , y àzia ellos nos arrastran la concupiscencia , y el desorden de los apetitos. El hombre que usa de la razon no hace caso destes aparentes bienes , y dexa de juntar la idea del bien con semejantes objetos , antes algunas veces junta la idea del mal , la idea de lo aparente , la idea de lo engañoso , la idea de lo falso , y deste modo aparta de la voluntad el amor desordenado de las cosas bellas sensibles.

134 Esta facilidad de detenerse los hombres en las cosas sensibles nace , como ya hemos dicho , de que las huellas que estas dexan en los nervios , ò en el cerebro son muy hondas , y duran mucho , y con dificultad se borran , y como el alma corresponde con ciertas representaciones (28) , de ai procede que le hagan mayor impresion las cosas que entran por los sentidos , que las que por si misma alcanza. Este es el motivo de muchísimos errores , y en especial de que hacemos mucho caso de lo que tenemos presente , y despreciamos lo venidero. Todos los Christianos , y todo hombre que hace uso de la razon , conoce la eternidad , y sabe que no somos criados para este mundo , sino para el Cielo , no obstante estamos tan atados con aquel , que muy pocas veces pensamos en este , y es porque el mundo le tenemos presente , y obra continuamente sobre nuestros sentidos , y la eternidad la miramos de lexos ; ò lo que es lo mismo , conocemos este mundo por los sentidos , y al Cielo con la razon.

135 Todas estas consideraciones tiran à fortalecer la razon contra las apariencias de los sentidos , y à avisar à los hombres , que sus sentidos son tal vez su mayor enemigo , que no deben facilmente dexarse llevar de sus representaciones , y que no juzguen precipitadamente por solo su informe sin consultar la razon. Hanse de mirar como instrumentos dados por el Criador para la conservacion del cuerpo humano ; y se ha de advertir , que siendo los unicos medios por donde el alma empieza à alcanzar las cosas (17) , son tambien el principal origen de sus errores , y de sus males.



## CAPITULO VI.

DE LOS ERRORES QUE OCASIONA LA  
imaginacion.

136 **N**O es posible comprehender en muchos tomos los errores que ocasiona la imaginacion, pero propondrè los mas notables, y facilmente podrà el que fuessè atento conocer de quantas maneras nos engañamos por las representaciones desta potencia. Hase de tener presente, que nosotros formamos imagenes de todas las cosas que percibimos, no solo de las sensibles, sino tambien de las espirituales; porque las cosas que son corporeas empujan inmediatamente los organos de los sentidos, y el alma las percibe formando una imagen, ò representacion de ellas à la que hemos llamado idea *sensible*. Mas aunque no se perciban asì las cosas espirituales, no obstante en el modo que podemos hacer nos sensibles sus imagenes, ò percepciones, porque al tiempo de pensar en ellas imprimimos la especie de la voz con que las nombramos, ò nos las figuramos como lineas, ò las comparamos à otros objetos sensibles, como largamente hemos explicado en la primera parte.

137 Si considerassemos atentamente estas cosas, hallariamos dentro de nosotros un mundo espiritual mucho mayor que este que habitamos, y reducido à cortissimo espacio, es decir, hallariamos en nosotros mismos las imagenes que corresponden à los objetos que componen este mundo visible, y à los espirituales, è incorporeos que no son de su esfera, y lo que es mas todas reducidas al corto espacio que ocupa el cerebro del hombre. Porque ya hemos mostrado en la primera parte, que el alma hace todas las percepciones en el cerebro, y que en este se imprimen las huellas, ò señales de todas las cosas que el alma percibe asì corporeas, como espirituales. Consideremos pues quantos objetos se presentan à nuestros sentidos en el discurso

de una larga vida , y hallaremos que las imagenes de todos se hallan en el alma , y en el modo que hemos ya explicado se imprimen en el cerebro. Consideremos tambien de quantas maneras combinamos , ò separamos tantos objetos , y veremos estampadas en el cerebro las huellas que corresponden à las imagenes de tantas combinaciones , y separaciones. Pensemos despues quantas veces percibimos las cosas espirituales , de quantas maneras abstraemos la naturaleza de las cosas , y en fin la muchedumbre copiosa de puras intelecciones que hacemos en el uso de las ciencias abstractas , y hallaremos que todas las contiene el alma , y de todas quedan vestigios sensibles en el cerebro. Si meditamos un poco sobre esto podremos decir , que este es un Reyno , ò mundo interior reducido à pequeño espacio ; pero capaz de contener mayor numero de ideas que el de las cosas del mundo material que habitamos ; y si levantamos debidamente la consideracion , avremos de reconocer la infinita sabiduria que ha fabricado tan maravillosa obra para ser la principal habitacion del alma , y decir con el Apostol , que las cosas invisibles de Dios se hacen inteligibles à las criaturas racionales por las obras maravillosas que ha hecho.

138 La disposicion del cerebro causa la variedad que se observa en las imaginaciones. Si es capaz de recibir muchas imagenes hace una imaginacion fecunda ; si recibe las imagenes , y las huellas se hacen hondas , serà la imaginacion fuerte ; si con facilidad recibe las impresiones es la imaginacion blanda ; si una vez recibidas con tenacidad las retiene es vehemente ; si facilmente las recibe , y con la misma facilidad se borran es torpe ; si con dificultad se imprimen , y tenazmente se retienen es violenta , y à este modo pueden ser infinitas las combinaciones que nacen de la diversidad de temperamentos , y diferente estructura de lo sessos humanos. Lo que principalmente se ha de notar es , que toda suerte de imaginacion nos puede ocasionar el error , porque puede engañar al juicio , de modo que , si bien lo consideramos , no ay error en la imaginacion sino en el juicio , à la manera que sucede con las percepciones de los sentidos. Debe se pues poner el cuidado posible en gobernar bien el juicio , y en no dexarse llevar de las apariencias de la imaginacion.

cion. Aprovecharà mucho para conseguir esto saber , que las pasiones casi siempre acompañan à la imaginacion , lo que es causa de muchos errores. Porque el miedo , el odio , la esperanza , y otros afectos suelen excitarse en el alma quando esta percibe algun objeto , al modo que hemos explicado en la parte primera.

139 Con estas advertencias serà facil descubrir muchos errores que ocasiona la imaginacion , y manifestar el modo de evitarlos , y para disponerlos con orden los distribuiremos en los que pertenecen à la religion , y al trato civil , donde comprenderemos los que atrassan los progressos de las artes , y ciencias. Gran parte de las heregias que en todos los tiempos han infestado la Iglesia , han nacido de imaginaciones fuertes , y fecundas. Pongamos en la antigüedad à Montano que imagina vivamente , que el Espiritu Santo ha dado à èl sus dones , y no à los Apostoles , imprimiendose profundamente en su cerebro las huellas deste , y de otros errores. Entonces los humores del cuerpo , y las fibras del cerebro de Montano se iban amoldando , y digamoslo asì , familiarizando con aquellas imagenes de la fantasia , à lo que se siguiò , que la razon flaca , y el juicio poco solido se dexaron llevar de la fuerza , y vehemencia de la imaginativa , y cayeron en la heregia. Fuele facil à Montano hacer creer como verdaderos los falsos entusiasmos de su imaginativa à Prisca , y Maximilla , que por el sexo , y falta de instruccion , logravan una imaginacion fuerte , y la razon flaca. Tuvo Tertuliano la imaginacion muy fuerte , y vehemente , y no la acompañava un juicio de los mas solidos ; y recibiendo en su fantasia los errores de Prisca , no supò enmendarlos. Pero en Tertuliano no era solo fuerte la imaginacion , sino vehemente , pues se le imprimian tan fuertemente las cosas , que arrastravan al juicio , y por la vehemencia las persuadia facilmente à los demás. No obstante esto es preciso confessar , que su *Apologia* por la religion es ciertamente obra util , y de juicio , aunque resplandecen mucho en ella las fuerzas de la imaginacion vehemente ; pero acabò de mostrarlas en el libro de *pallio* , donde emplea la eficacia mayor , y toda la vehemencia que es decible en persuadir cosas inútiles , y de ningun momento.

140 Algunos colocan à Seneca entre los Escritores de imaginacion fuerte , y de poco juicio (A). No puede negarse, que Seneca tuvo la imaginacion fuertissima , y muy vehemente. Conocese en que igual eficacia emplea en las cosas improbables , que en las ciertas , lo que es propio de los que tienen imaginacion indomita. Su descripcion del *Sabio* , no solamente es vana , sino ridicula , y como era su imaginacion fecunda , la hermoseò con tanta variedad de pensamientos , y sentencias , que ha embelesado à muchísimos lectores , ò tan imaginativos como èl era , ò de grande imaginacion , y pequeño juicio. No obstante se ha de advertir , que no fue Seneca de los Autores menos juiciosos , aunque creo que fue mayor su imaginacion que el juicio. Fue Estoico , ò quiso parecerlo , y se hallan en sus escritos sentencias , y maximas admirables para animar à seguir la virtud. Esto obligò à San Geronimo à contarle entre los Escritores Eclesiasticos , y à tener por verdaderas las cartas de San Pablo à Seneca ; mas los Criticos modernos no dudan que son apocrifas. Como quiera que sea tuvo Seneca eficacia loable en persuadir el camino de la virtud , como el unico medio para conseguir la felicidad humana ; y ojala que sus sentencias tuvieran mayor travazon , que así serian mas estimables: de fuerte , que ya en lo antiguo por esta falta fue llamado justamente el estilo de Seneca *arena sin cal*. He visto muchos libros modernos , que tratan , ò de maximas morales , ò politicas , y justamente puede atribuirseles la misma censura ; y quizá su lectura fuera mas provechosa , si el entendimiento hallàra conexion entre las verdades que contienen.

141 En nuestros tiempos tenemos hartos exemplares de los errores que ocasiona la imaginacion vehemente, y fuerte quando està acompañada de poco juicio. Tanto numero de Hereges *fanaticos* , seamè licito usar desta nueva voz , como vemos en nuestros dias , tienen corrompida la imaginacion , y passa el contagio à corromper el juicio. Imaginan una cosa , y esta hace tan hondas las huellas , que continuamente excita vibraciones , y estas continuamente comueven la imaginacion. El juicio entonces dexa *libremente* llevarse de la fuerza de aquellas ima-

(A) Mallebranche *Recherche de la verité*, t. 1. part. 3. cap. 4.

imaginaciones, y las tiene por verdaderas, y así ocasionan el error. Mr. Jurieu, Luthero, Zuinglio, y otros Hereges se imaginavan mil desordenes en la Iglesia Carolica, y el juicio assentia à que realmente los avia, estando solo en su imaginacion. En estos acompañava à sus depravadas imaginaciones alguna pasión, porque como ya diximos en la primera parte, siempre que el alma percibe algun objeto, y tiene presente la imagen que se pinta en la fantasia, suele excitarfe alguna pasión, ò de esperanza si puede lograrfe el objeto, y se considera util, ò de miedo si se considera dañoso, y cercano, y así de otras mil maneras. En las expresiones pues de semejantes hereges se manifiesta, que à su descompuesta imaginacion acompañavan pasiones desenfrenadas, ya de odio àcia la Iglesia, ya de esperanza de ser por esse camino memorables, y afamados, ya el desseo inmoderado de la singularidad, y en fin un amor propio extremado que los hacia parecer à ellos mismos unicos en razonar, y los solos en conocer, y distinguir lo verdadero de lo falso. La fuerza de tan vehementes imaginaciones junta con el desorden de pasiones tan extravagantes, arrastravan al juicio, y los hacia caer en feísimos errores.

142 Por otro camino yerran otros, y los precipita su imaginacion. Como todos sentimos, è imaginamos las cosas en la niñez, y entonces no razonamos, hacemos un habito de imaginar de tal suerte, que despues quando exercitamos la razon, casi nos vemos obligados à imaginar los objetos sobre que razonamos, y muchas veces no podemos percibir la cosa sino formamos idea sensible della en la imaginacion. Esta es la razon porque con solo el estudio theorico hacemos pocos progressos en las ciencias practicas, porque la sola theorica no ofrece ideas tan sensibles de las cosas como la practica, que las buelve mas perceptibles; sucede por esto, que algunos niegan todo aquello que no pueden imaginar. Calvino nunca pudo comprehender con su imaginacion, que el Cuerpo de Jesu Christo pudiera estar en la Eucharistia, y en el Cielo à un mismo tiempo, porque la imaginacion no puede percibir à un cuerpo en dos lugares distintos à un tiempo; de aqui concluyò, que la presencia del Cuerpo de Jesu Christo en la Eucharistia no era real, y ver-

dadera, sino mística. Erró torpemente este Herefiarca, así en esto, como en muchas otras cosas, por la fuerza de su imaginación, y por dar à la imaginativa mayor extensión de lo que le corresponde. No puede la imaginación concebir à un cuerpo en dos lugares distintos à un mismo tiempo, porque el entendimiento entonces junta la idea de aquel cuerpo con la del lugar, y como las ideas de los lugares son distintas, hace distintas las del cuerpo, ò no sabe hacer à esta una sola. En este supuesto erró tambien Juan Clerico (A), y muchos Logicos entre los Modernos. Pero para desengañarse no es menester mas que ver lo que toca à la imaginación, y ver lo que pertenece à la razón. Esta dicta, que Dios puede infinitamente mas de lo que podemos los hombres imaginar, y que por consiguiente aunque la imaginación no comprehenda una cosa, debemos creerla si la Fè divina la enseña. Estos sectarios admiten por ciertas muchas cosas que no puede alcanzar su imaginación. La eternidad no la podemos imaginar, y la tenemos por cierta. Tampoco podemos imaginar al infinito, y no obstante le tenemos por existente. Porque pues se ha de dar tanto valor à la imaginación en unas cosas, y no en otras? Yo creo que es, porque estos tales de puro imaginar no hacen otro exercicio que el desta potencia, y à ella temerariamente sujetan la razón, el juicio, y aun el soberano, è infalible dictamen de la Iglesia.

143 Passemos aora à otros errores que ocasiona la imaginación, y son muy frequentes, aunque por lo comun no tan peligrosos. Lusinda tiene la fantasía blanda, y por su temperamento las fibras de los nervios son faciles en vibrarse, y en mantener las vibraciones recibidas. Dedicase à leer libros de piedad, y devoción, ò empieza à meditar, y pensar en las cosas divinas. Con la meditación, y la letura se va llenando de imagenes la fantasía de Lusinda de fuerre, que apenas se excitan en su imaginativa otras huellas, que las que ha impresso la continua letura, y meditación. En este estado se le excita la pasión, ò el deseo de lograr lo que lee, ò sabe aver logrado otras personas piadosas, es à saber, *hablar con Dios*; y continuando Lusinda en meditar las mismas cosas, la pasión va creciendo

(A) Cleric. *Pneumatol.* cap. 8. *sect.* 3.



al passo que crecen las huellas que ay en la imaginativa. La fuerza, y continuacion en imaginar calientan la fantasia, y juntando las ideas antes separadas, la vehemente passion empieza à dominar al juicio, y luego piensa Lucinda que ve à Dios en esta, ò la otra forma, que le habla en esta, ò la otra manera, que le representa su passion, y muerte, y otras mil cosas que le vienen à la fantasia; de modo, que como su imaginacion es capáz de recibir muchas imagenes, y el juicio no sabe ya distribuir las, facilmente las cree en el modo mismo que las imagina. Entonces dice Lucinda que son revelaciones divinas lo que no es mas que entusiasmo de su imaginacion fecunda, y acalorada. Y si encuentra con un Director que tenga la misma blandura en la fantasia, y no tiene aquella prudente sagacidad que se requiere para estas cosas, facilmente tiene por revelaciones todo lo que Lucinda cuenta, y las estampa despues en los libros como venidas del Cielo.

144 Bien se yo que ay en la realidad revelaciones especiales, ò privadas, y que Dios habla à los varones santos, y les comunica algunas cosas para su utilidad, y consuelo; pero se tambien que es muy dificultoso distinguir las verdaderas de las falsas, y que es muy facil que la fantasia vehemente, y acalorada haga parecer verdaderas revelaciones las que solo son apariencias de la imaginacion. El diablo suele transformarse à veces en Angel de luz, y para engañar à las criaturas se aprovecha desta flaqueza de la fantasia en que tiene especial influencia. Por esto la Iglesia Catolica procede con gran cautela en el examen de semejantes revelaciones, y à su exemplo suelen examinarlas con mucho cuidado los varones santos, y juiciosos, que no quieren ser engañados. En efeto Priscila, y Maximila tuvieron por revelaciones divinas los errores del Herege Montano, y creían que les hablava el Espiritu Santo, y les fue facil comunicar el contagio de su depravada fantasia à un varon tan illustre como Tertuliano, porque hallaron en el una imaginacion fecunda, y superior al juicio (139). En nuestros tiempos tenemos otros exemplares recientes de muchos Hereges, que quieren hacer passar los delirios de su imaginacion por revelaciones especiales, y harto se han gloriado desto Lutheroy, y Mr. Jurieu, pe-

ro con risa, y desprecio de todos los sabios.

145 Ay otras mugeres que hablan de revelaciones especiales, y su error està en la fantasìa, aunque se hace de otra manera. Gelarda muger sumamente devota, y piadosa està enferma de afecto histerico, y no lo conoce. Es este un mal que de ordinario gasta la imaginativa, porque tiene su asiento en aquellos nêrvios, que estendidos hasta el cerebro, sirven para propagar las vibraciones de los objetos externos. Introducese poco à poco en el cerebro de Gelarda aquella enfermedad, que se llama *melancolìa*, y suele acompañar al afecto histerico. Desordenado ya el cerebro, se descompone el orden de las vibraciones, y como es ordinario que los humores en la enfermedad muevan las fibras en el modo que son mas faciles à vibrarse, siendolo respeto de los objetos de piedad, en que continuamente exercita Gelarda la fantasìa, es muy natural que en la enfermedad buelvan à excitarse representando cosas devotas, al modo que uno que delira, habla de las mismas cosas que en la salud mas pensava, bien que desordenadamente por el vicio de su cerebro. Ocupada ya Gelarda de la *melancolìa*, empieza à delirar, y dice que ve à Jesu Christo en el Huerto sudando sangre, ù ve à la Virgen Santissima que se le aparece en su gloriosa Assumpcion, y le dice estas, ù las otras cosas; y si la fantasìa està muy caliente, tal vez dice que le da coplas, y redondillas para que las cante. Si la enfermedad no es muy fuerte, queda en este estado el delirio de Gelarda, y no es conocido sino de aquellos que en estas cosas saben la fuerza de la fantasìa, y no se dexan engañar. Un caso muy semejante à este me ha sucedido, y conoci el delirio, y lo previne, y con el tiempo se acabò de confirmar evidentemente mi pensamiento. Luis Antonio Muratori (A) cuenta que en Milan avia una Religiosa, que decia que cada noche hablava familiarmente con Jesu Christo, y así lo creia la mayor parte de aquel gran pueblo. El Arzobispo, que era entonces Federico Borromeo, varon de gran juicio, y singular discernimiento, quiso asegurarse por si mismo, y dixo à la Religiosa, que se hallava con una alhaja muy estimable, y de gran valor, però que para saber lo que debia ha-

(A) *Philosoph. Morali. cap. 6.*

cer della lo preguntasse à Jesu Christo , y con esso fabrica que no podía errar. Tuvo la Religiosa sus imaginadas habladurias , y dió de respuesta , que vendiesse la alhaja , y la repartiessse entre los pobres. El caso fue , que la alhaja de que hablava el Arzobispo era su alma , y si Jesu Christo huviera hablado con la Monja , no le huviera dicho que la diesse à los pobres. Otra Religiosa decia , que Dios todos los dias la subía hasta el Sol , y la hacia ver la hermosura de aquel Planeta. Preguntòla el mismo Prelado quan grande era aquel Astro , y respondió que como un Cesto. Conoció claramente este insigne Varon , que no eran otra cosa semejantes revelaciones , que entusiasmos de imaginaciones valientes , y pervertidas.

146 Para que esto no cause dificultad no ay mas que considerar la viveza con que la imaginativa representa una cosa en los ensueños. No parece sino que la tenemos presente , y que en la realidad nos sucede lo que soñamos. Entonces no obra el juicio ni la razon , y por esso no corregimos lo que se nos presenta. Sucede pues en la vigilia , que la imaginacion representa algunas cosas con la misma fuerza , y tal vez mayor que en los ensueños ; sucede tambien , que el juicio no corrige à la fantasia , y así ocasiona esta mil errores.

147 No pretendo con esto introducir la terquedad , y obstinacion en no creer estas cosas que pertenecen à revelaciones especiales , como hacen algunos , intento solo descubrir la verdad , y deseo que se hagan los hombres à exercitar la razon ; y siempre tendré por prudencia desconfiar de las relaciones de muchas personas devotas concernientes à este asunto , y examinarlas con toda la diligencia posible para evitar el error. Porque algunas destas revelaciones , ó mejor imaginaciones , son à la verdad inocentes , esto es , no incluyen cosa opuesta à los sagrados dogmas , ni disciplina de la Iglesia ; pero ay otras llenas de peligro , y no fuera dificil mostrarlas en algunos libros donde se hallan impressas. Por esta razon quisiera yo que algunos de los que trabajan Vidas de personas Venerables por su fantidad y virtud , tuviessem mejor gusto , y las escribiessem con mejor Logica. Alabo el zelo de semejantes Escritores , pero no el juicio. El escribir la vida de una persona virtuosa , es instituto

muy loable, porque es ofrecer à los lectores un exemplo de virtud para imitarle, y aspirar à la misma perfeccion. Pero he visto muchos libros que no muestran el fondo de virtud de sus heroes, ni manifiestan el modo con que exercitavan la humildad, la paciencia, la caridad, la mortificacion, la honestidad, y demàs virtudes, antes se trata esto de passo, y muy de proposito se ponderan las revelaciones inmensas, las apariciones sin numero que tuvo la persona Venerable, y casi se intenta probar la gran santidad de un Varon por el copioso numero de revelaciones, y no por la prueba real, y verdadera de sus eminentes virtudes. Lo peor es, que despues de aver llenado un libro de revelaciones, no se halla en todo èl ni una sola prueba, de si fueron, ò no verdaderas, y es, porque los Escritores no lo dudan. Ya se queixa destes descuidos nuestro SS. Padre, y Señor Benedicto XIV. que al presente rige la Santa Madre Iglesia, en su admirable Obra de la Canonizacion de los Bienaventurados, donde de proposito trata este mismo assunto. Y pocos dias hace que se publicó el tratado de *Revelaciones* del famoso Critico Eusebio Amort, merecedor de que le lean los que han de examinar semejantes revelaciones, porque se trata este assunto con buena Logica, y justa Critica.

148 Para no caer pues en semejantes errores, serà bien exercitarse en distinguir lo que es propio de la imaginacion, y lo que toca al juicio. Se ha de saber, que la imaginacion no hace otra cosa, que representar al vivo las imagenes de los objetos; pero al juicio toca assentir à sus combinaciones, y hallar la verdad de las cosas que ofrece la fantasia, y como desde niños nos hacemos à imaginar mas que juzgar, serà bien exercitar continuamente la razon, y sobre todo saber dudar quando convenga, y no juntar con precipitada facilidad el juicio con la imaginacion. Si se trata de conocer lo que sucede en otra persona, demàs de lo dicho serà conveniente examinar si la gobierna alguna secreta passion, y muchas veces se hallarà, que el deseo que tiene una muger de parecer santa, ò el apetito de fama de virtuosa, ò la ambicion, y deseo de mandar, ò tal vez el despecho por no venirle las cosas como desea, han corrompido su fantasia; y de aqui nace que juzgue por revelaciones sus

de-

delirios. Tal vez la malicia es el mobil destas fingidas apariçiones. Tal vez alguna ocultra enfermedad , que no es conocida, porque no se manifiesta por defuera. En fin la razon dicta, que quando se ofrecen semejantes revelaciones, empiecen los hombres sabios à examinarlas dudando , averiguando las pafiones, la eficacia de la imaginacion , y la conformidad que tienen con los dogmas , y diciplina de la Iglesia.

## CAPITULO VII.

CONTINUASE LA EXPLICACION DE LOS  
*errores que la Imagination ocasiona.*

149 **H**emos propuesto en el capitulo antecedente algunos errores que ocasiona la imaginacion en asuntos de Religion , y de piedad ; en este manifestaremos los que principalmente ocasiona en el trato civil, y en el exercicio de las Artes, y Ciencias ; y para hacerlos mas comprehensibles , los dividiremos en varias classes , segun las varias influencias que suele tener en ellos la fantasia.

150 En primer lugar suelen ocasionar el error las *imaginaciones pequeñas* , entiendo por pequeñas imaginaciones las que se llenan , y satisfacen de cosas de ningun momento , y suelen hacer que el juicio las tenga por grandes , y se ocupe en ellas. Esto suele observarse en los niños , y mugeres , y por esso las vemos casi siempre ocupadas en cosas pequenñissimas , mirandolas como grandes , y dignas de su aplicacion. La moda , la cortesia , el adorno , y la conversacion destas mismas cosas es el atractivo de su juicio , como en los niños los juegos , las bagatelas , y las diversiones. De ordinario las imaginaciones pequeñas suponen las fibras del cerebro delgadas , y faciles en vibrarse , y por consiguiente dispuestas à recibir los movimientos de qualesquiera objetos. Por otra parte la substancia del cerebro es muy blanda, y consiguientemente facil en recibir las impresiones de los objetos por pequeños que sean. Siguese de

to, que las cosas de ninguna importancia se imprimen vivamente en los sentidos así dispuestos, y como sea esta la disposición del cerebro en las mugeres, y niños, por esto su imaginación recibe, y retiene con tanta facilidad las cosas que nada aprovechan. Añádese, que así las mugeres como los niños no tienen principios fundamentales con que razonar sobre objetos mayores, conque es natural que el juicio se ocupe todo en los otros objetos que llenan su fantasía. Por esta razón si alguna vez acontece que un niño, ó una muger logren la constitución del cerebro mas firme, y menos blanda, y por otra parte se procure formar el juicio desde los primeros años, proponiéndole las máximas fundamentales de la razón humana, en tal caso no se ocuparán en cosas tan pequeñas. Deste modo se ha visto un niño que à la edad de siete años ha defendido publicamente las principales Ciencias con acierto (A), y mugeres que han excedido à los hombres en el juicio. Muchos exemplos pueden verse de uno, y otro en los Autores, en especial en Plutarco (B), y entre los Modernos en Mr. Baillet (C).

151 No faltan hombres afeminados de imaginación bien pequeña. Algunos usan mas adornos que las mugeres, otros continuamente exaltan cosas pequeñas; unos exageran las cosas de poca importancia, otros se hacen entremetidos, dando à entender que son grandes hombres, y solo se mezclan en las cosas de ningún momento. Cleobulo se altera de lo que no debe, se admira de bagatelas, y no sabe hablar de otra cosa que de su dolor de cabeza, de lo que ha trabajado, de lo cansado que se halla, y en esto emplea toda una tarde, y tal vez todo el dia. Evaristo se halla en una conversacion, y no hace otra cosa que ponderar la desigualdad del tiempo, las niñerías de sus hijos, y sus gracias; y despues, por hacer demostración de su saber, se pone à hablar de los vestidos de los Macedonios, del orden de batalla de las Amazonas; y si se le ocurre, no omite tal qual lugar de Quinto Curcio. Este vicio es el que llaman los Modernos *pedanteria*, que consiste en entretenerse solo el entendimiento en cosas de ninguna substancia, mas propias de

(A) Murator. *Phil. Moral. cap. 10.* (B) Plutarco. *de clar. Mulier.*  
 (C) Baillet *Jugemens de Savans, tom. 5.*

niños que de adultos , proporcionadas à la pequenez de su fantasia , y objetos dignos de su corto juicio. Estos tales no suelen hacer otro daño con estos errores , que causar enfado à todo el mundo , y en especial à los hombres que hacen uso de la razon.

152 Si la pedanteria quedasse solo en las conversaciones fuera tolerable , el caso es que se halla en infinitos libros de todas facultades , y sus Autores nos hacen perder el tiempo , y el dinero en inutiles niñerías. Menkenio desprecia con donaire algunos Gramaticos que disputaron mucho tiempo sobre sola una voz (A), y en nuestros tiempos hemos visto empeñados dos hōbres famosos en averiguar si ha de escribirse Virgilio, ò Vergilio. Y què cosa mas comun , y mas inutil , que examinar aquello q̄ despues de averiguado para nada aprovecha ? Todo el año emplea Ariston en averiguar si Ciceron estudiava sentado , ò passeando , si los vestidos que usava eran varios , ò uniformes. Cleobulo està afanado para saber què figura tenian las evillas de los Romanos , y hace un tomo entero para probar que no usavan espuelas, y trata con mucha extension de los anillos, de los juegos , y otros divertimientos de aquellos tiempos. Alguna vez puede esto ser un poco util , pero si se considera el estrepito con que algunos han tratado esta materia , bien se podrán comparar à la mosca de Isopo , que estando sobre la rueda de un Carro , decia : *Quanto polvo levanto!*

153 Otros emplean gruesos volumenes en explicar una sola voz de algun Escritor antiguo. Yo siempre he tenido por hōbres de imaginacion pequeña à los q̄ se derienen en una palabrilla, en un accèto, en si se ha de entender esta voz en este, ò en otro significado, y sin llegar à conocer lo util de las cosas, solo se contentan de lo superficial. Parecen se estos à los Cazadores, q̄ no llegando à saber cazar las aves, y bestias utiles para el mantenimiento del hombre , se emplean en cazar ratones , ò tal vez se hacen cazadores de moscas.

154 Lo mismo debe decirse de aquellos que se tienen por grandes hombres porque saben hacer un verso, ò una redondilla. *O! Narcisso es mozo de grandes esperanzas , porque hace un Epigrama , y forma versos que es una maravilla.* Examinando bien las cosas, se halla que Narcisso es hombre de pequeña imaginacion,

(A) Menken. Charlat. Eruditor. pag. 155.

cion, y de poco juicio, porque sabe hacer versos que nada mas tienen que el fonido, el metro, y la cadencia, cosas propias de la imaginacion, pero no incluyen sentencias graves, ni instructivas en que resplandezca el juicio. De que puede servir hacer versos con letras forzadas, y anagramas obscurísimos, sino de atraer aquellos que admiran todo lo que no entienden, y celebran lo que no alcanzan (A). Bien pueden estos compararse à los niños à quien el color del oropel hace creer que es oro, lo que es plomo, y tal vez madera podrida.

155 En segundo lugar coloco yo las imaginaciones *llenas*, y llamo así aquellas que se llenan de muchas imagenes, ò ya se adquieran, y recojan con la aplicacion, ò ya naturalmente sea dispuesta la fantasia à formarlas. Es menester confesar, que si à las imaginaciones llenas se junta buen juicio son muy estimables, y solo de ellas han de esperarse grandes ventajas en el descubrimiento de la verdad, y en el exercicio de las artes, y ciencias; pero si à una imaginacion muy llena no acompaña un juicio atinado, fuele ser causa de muchos errores. O! *Fulano es muy lleno! Qué de noticias tiene! Qué de cosas sabe! De qualquiera assunto que se hable en todo entiende.* Este es el language del vulgo en la calificacion de los sujetos. Si el juicio no coloca en el debido lugar las noticias, si à la muchedumbre dellas, no acompaña un gran discernimiento de lo verdadero, y de lo bueno, y un conocimiento de lo util, y superfluo, de lo bello, y de lo ruffico, nada mas serán todas aquellas noticias, que un monton de trigo, cebada, heno, paja, y polvo donde ay algo de bueno, pero mezclado con muchísimo sucio, malo, y abominable. En efecto la llenura de la imaginacion es como la del cuerpo que siendo gobernada por la naturaleza es sana, y loable, y en siendo desordenada causa la enfermedad, y la cacoquimia.

156 Esta enfermedad, ò disposicion cacoquímica de la imaginacion, es comun en las oraciones, y en los escritos.

- (A) Omnia enim stolidi magis admirantur, amantque,  
Inversis quæ sub verbis latitantia cernunt  
Veraque constituunt, quæ bellè tangere possunt  
Aureis, & lepido quæ sunt fucata sonore.

Lucret. de Rer. natur. lib. 1. vers. 638.



ros. Llena Cleobulo su cerebro de noticias vulgares, de lugares comunes, porque las Poliantheas son sus delicias, y en los Dictionarios hace su mayor estudio. En un sermón vacía quanto ha leído en estas fuentes de vulgar erudición, y doctrina, y no ay Autor que no cite, ni noticia que no participe à su auditorio. La desgracia es, que le acompaña poco juicio, y no coloca las cosas en el lugar que les corresponde, ni las aplica en el modo necesario para instruir, ni añade verdad alguna que penetre en el corazón de los oyentes. Los que tienen la imaginación muy llena son intolerables en las conversaciones. Hablese de lo que se quiera, luego salen vertiendo noticias fuera del lugar, y tiempo, y éstas à veces tan mal digeridas, que no parecen sino un aborto, ò una de aquellas infuñibles evacuaciones, que por descargarse excita la naturaleza.

157 No es posible tratar aqui individualmente de todos los Escritores, que siendo de imaginación *llena*, muestran tener poco juicio, porque son innumerables, y oy mas que nunca reyna la moda de querer los hombres parecer sabios, amontonando citas, y noticias, aunque sean inútiles, y vulgares. Propondré dos solamente, y así se podrá formar juicio de los demás. No puede dudarse que Caramuel fue Escritor de vasta erudición, y que en sus Obras muestra aver tenido una imaginación llenísima, así por la variedad de asuntos que trata, como por las noticias con que los adorna. No obstante un Critico moderno dice, que Caramuel tuvo ocho grados de ingenio, seis de imaginación, y dos de juicio. Lo mismo puede decirse del P. Kircher. En la Medicina está muy celebrado Miguel Etmullero, y no puede negarse que es Autor llenísimo, però de poco provecho, porque no acompaña gran juicio, ni aun mediano, à tanta baranda de cosas inútiles como propone. Este Autor es aquel que estudian muchos que no profesan la Medicina, para hablar della en sus discursos, y mostrar que la entienden radicalmente, y à la verdad hallan en él un fondo inagotable de noticias para embelesar à los que se contentan de la abundancia de la imaginación; pero nunca agradarán à los que solo se gobiernan por el juicio. O quantos libros llenan los estantes, sin aver en ellos mas que amontonamiento de noticias

falsas, vulgares, ò inciertas, pero regladas de modo; que pueden hacer impresion en la fantasia!

158 En tercer lugar pueden colocarse las imaginaciones profundas, y llamo así aquellas que están juntas con huellas hondas, y muy arraigadas en el cerebro. De tres maneras se hace profunda la imaginacion, ò por temperamento, ò à fuerza de meditar, ò por enfermedad. Los que tienen el temperamento melancolico, de ordinario son de imaginacion profunda. Tal vez debe de consistir en que su cerebro es firme, y sus fibras retienen fuertemente las impresiones de los objetos. La imaginacion naturalmente profunda, junta con buen juicio, suele aprovechar mucho, porque suele causar mucha constancia en las cosas que emprende, y esta constancia nace de la duracion de las ideas de una cosa ocasionada de la firme composicion de los sessos. Como en estos tales no se borran sino con dificultad las huellas, y señales una vez impressas, por esso son tenaces en su proposito, y no dexan la cosa hasta que la apuran del todo. Aquellos que han tenido buen juicio, junto con semejante imaginacion, han hecho progressos en las empresas loables, y dificiles. Por el contrario, si la imaginacion es profunda, y el juicio es corto, se siguen muchos errores, y lo que es peor los acompaña una tenacidad invencible. Suele ser muy comun à los que tienen la imaginacion profunda, andar pensativos, y no reparar en las cosas triviales, mayormente si ocupan el juicio en cosas de importancia. Ariston va por la calle tan profundo, que no repara en los que encuentra, ni saluda à sus amigos, ni se entretiene con la hermosura de los balcones, y ventanas. Crisias lo mira todo, de todo se divierte, ni en una mosca que vaya bolando dexa de reparar. Destos dos Aristó tiene la imaginacion profunda, y Crisias pequeña.

159 El hombre mientras está velando, ò no duerme, siempre piensa, y siempre se presentan à sus sentidos objetos que los impresionan; pero ay la diferencia, que los objetos de poca substancia no ocupan la imaginacion de Ariston, y llenan la de Crisias. Quando van estos por la calle, los dos piensan, pero se distinguen en que Crisias piensa en las ventanas, en los balcones, en las rejas, y otros objetos que se presentan à sus

ojos,

ojos, y son bastantes para entrenar su fantasía. Ariston tiene presentes los mismos objetos, pero como por la rectitud del juicio no le admiran, y por la profundidad de la imaginacion tiene presentes dentro de su cerebro otros objetos tal vez mas dignos de su aplicacion, ò à lo menos mas profundamente arraigados, por esso piensa mas en estos, y apenas se ocupa de aquellos. Bien creo yo que tambien es menester justa medida en la profundidad de imaginacion de Ariston, porque de otra forma se bolverà inutil, è intratable, y en esto es menester que el juicio tenga presente *ne quid nimis*.

160 A fuerza de meditar se hace profunda la imaginacion: La razon es, porque meditando mucho se exercitan, vibrandose continuamente las fibras del cerebro, y à puro de exercitarse contraen facilidad de repetir las mismas vibraciones à que corresponden las imaginaciones que les pertenecen. Sucede en esto lo mismo que en el exercicio del cuerpo, cuyos miembros con el continuo trabajo se habituan à aquel movimiento en que mas se exercitan. Cartesio es de los Filósofos que mas han meditado, y su imaginacion fue sumamente profunda. Si la mucha meditacion de un objeto và acompañada con poco juicio, puede inducir con el tiempo los errores que ocasiona la imaginacion profunda, y hemos dicho en el parrafo antecedente.

161 Por enfermedad suele hacerse tan profunda la imaginacion, que ocasiona muchísimos errores. Es de advertir, que algunas veces la enfermedad que daña la imaginacion, dexa al juicio sano, y este corrige los errores, y desordenes de aquella. Otras veces la enfermedad del cerebro daña la imaginacion, y al juicio, y los que asì padecen, yerran neciamente. De uno, y otro he visto exemplares en mi práctica de la Medicina, y de ambas cosas habló muy concertadamente Galeno, y despues otros Autores. He conocido un sugeto muy literato que padece la primera enfermedad de la imaginacion. No ay desatino que èsta no le proponga, pero como tiene sano el juicio, y le tiene muy solido, y atinado, con facilidad rechaza los errores de la imaginacion. Aqui se ha de notar, que à veces es tan poderosa la fuerza de la fantasía, que el juicio por mas que quiera apartar della algunos objetos, no puede conseguirlo, y esto

sucede en aquellos que por enfermedad tienen viciada la parte del cerebro donde reside la imaginacion. El remedio cierto que ay para no errar en este caso , es despreciar las representaciones de la fantasia , y fortalecer el juicio para que la domine , y se yo que haciendo buen uso de la razon , y acostumbRANDOSE à vencer , y moderar la fuerza de la imaginativa , se consigue el alivio. Desta enfermedad de la imaginacion deben tener noticia , y procurar conocerla los directores espirituales de las almas , porque della nacen casi siempre las conciencias escrupulosas , corrompiendo poco à poco en ellas la imaginacion al juicio. Quando la enfermedad del cerebro de tal fuerte vicia la imaginacion que comunique el daño al juicio , se sigue la locura , o bien melancolica , o maniacica. Destos ay algunos que solo deliran sobre una cosa , y estan sanos en lo demàs. Qual dice que es Rey , qual Papa , qual que es Leon , qual que es hormiga. La impresion destos objetos ha echado raices tan hondas en su cerebro , que es dificil borrarlas , y por la enfermedad no puede el juicio corregir este error. Desto puede el Lector tener larga noticia viendo algunos Autores de Medicina , y en especial à Paulo Zaquias en las questiones Medico-Legales.

162 Siguense las imaginaciones *contagiosas* , y llamo asi aquellas , que con facilidad comunican sus impresiones à otras , y las arrastran. Desto ay infinitos exemplares en el trato civil , y nada es mas comun que dexarnos llevar los hombres por la fuerza de la imaginacion de aquellos , con quien mas familiarmente tratamos. Es bien sabido que la vista de un objeto asqueroso nos provoca à bomitó , y la tristeza de un amigo nos entristece : *Si vis me flere*, decia Horacio (A), *dolendum est primum ipse tibi*. Estas cosas suceden por contagio de la imaginacion , porque la vista destos objetos excita en nuestra fantasia las mismas impresiones , y movimientos que en aquellos donde se hallan , y por esto nos excitan las mismas pasiones.

163 Nada es mas comun , que imitar nosotros aquellos con quien tenemos familiar comunicacion. Si nuestro amigo viste de moda , vestimos nosotros , si habla con algun tonecillo , insensiblemente le vamos adquiriendo , si tiene algun vicioso estrivillo , tal vez le tomamos sin poderlo evitar. Esto sucede , porque las

fibras de nuestro cerebro se van habituando con el trato à aquel modo que observamos continuamente en otro. Por esto es bien buscar para el trato familiar aquellos sujetos en quien resplandezcan las virtudes, y el juicio, porque al fin teniendo en nuestras operaciones tanta parte la fantasia, es muy conveniente hacerla à recibir imagenes de lo bueno, y razonable.

164 La imaginacion de los hombres de autoridad es muy contagiosa. Ya la grandeza, ya la ostentacion, y las dignidades suelen ocupar la fantasia de los subditos, è inferiores, porque estos consideran en aquellas cosas una suma felicidad. La sujecion en el inferior por otra parte dispone el animo à recibir las impresiones del superior. De aqui nace, que poco à poco se va haciendo la fantasia de los domesticos, y sujetando à las mismas ideas de los dueños, y la de estos por cierto modo de contagio, arrastra la de aquellos. Por esta razon es importantísimo, que los que se hallan en grandes dignidades, y empleos no exerciten si no obras de virtud, procurando enseñar à los demàs con el exemplo, y no ay que dudar que puede ocasionar gran daño en la imaginacion de los subditos el desorden del superior, por el contagio de la imaginacion.

165 Esto se ve practicamente en la crianza de los hijos. En vano seràn los castigos, en vano las amenazas, y en vano qualquiera diligencia de los Padres, si estos no procuran poner el fundamento de la educacion en el buen exemplo. Los niños no exercitan otras operaciones que las de los sentidos, è imaginacion, y aun quando ya empiezan à razonar no tienen otros principios sobre que exercitar, y fundar la razon, que aquellas cosas que se les comunican con el trato, porque vienen al mundo como un lienzo raído, como ya hemos dicho (115). Como por si mismos en este estado alcanzan poco, miran à sus padres como unicos Maestros, y como estan sujetos à ellos, les sujetan tambien el entendimiento, porque en esto tiene gran parte la autoridad. Reciben pues como regla infalible lo que los padres les dicen, y muchísimo mas lo que les ven hacer, porque dice muy bien Horacio, que mayor, y mas pronta impresion hacen las cosas que se presentan à los ojos, que las que ex-

citan al oído (A). Por otra parte se ha de considerar, que los niños no son capaces de distinguir con toda claridad si lo que los padres les amonestan es bueno, ó malo, y así lo siguen ciegamente por la autoridad, y respeto con que los miran. Añádese, que el cerebro de los niños es muy blando, y su fantasía dispuesta à recibir qualesquiera impresiones; de fuerte, que una vez recibidas, y arraigadas con dificultad se borran. Por todas estas razones han de cuidar con suma sollicitud los padres que quieren educar bien à sus hijos, no hacer delante dellos cosa que no sea buena, y capaz de producir loables impresiones en la imaginacion dellos, y por otra parte han de empezar muy temprano à enseñarles los principios, y máximas de la Religion Christiana. Este punto es importantísimo al publico, y yerran muchísimos padres en la crianza de los hijos, porque no consideran que su imaginacion es contagiosa, y que los hijos la reciben, y se forman à su modelo. Plutarco escribió un *Tratado de la educacion de los hijos*, y en nuestros tiempos vemos muchos libros que tratan christianamente tan importante asunto, y creo yo que el poco fruto que se hace de tales escritos, nace de que los padres no consideran que la principal leccion para educar bien sus hijos, consiste en obrar ellos mismos loablemente, en hablar delante de los hijos con modestia, en mostrarlos con su exemplo lo que es feo, y lo que es abominable, lo que deben seguir, y evitar, y deste modo la imaginacion de los niños se va llenando de imagenes, y de señales que en llegando al uso de la razon, le sirven de fundamento para razonar con juicio. Lo mismo que hemos dicho de los padres ha de entenderse de todos los que se hallan al rededor de los niños, y es bien cierto, que los padres que no pondran cuidado en la familia, y en el buen exemplo de sus domesticos, nunca lograràn buena crianza en sus hijos.

166 Tambien es contagiosa la imaginacion de los Maestros respeto de los dicipulos, porque la atencion con que éstos los miran, y la autoridad que los Maestros tienen sobre ellos, dispone su imaginacion à recibir qualesquiera impresiones, y en efecto sucede que los dicipulos suelen tomar los mismos mode-  
los

(A) Segnius irritant animos demissa per aures,  
Quàm quæ sunt oculis subjecta fidelibus. Horat. *Art. Poet.*

los de los Maestros. Por esta razon es necesario que los que han de enseñar publicamente sean hombres de buen exemplo, y conocida literatura, porque suelen las letras, y costumbres de los Maestros pegarse, digamoslo así, à los dicipulos. En efecto lo que hemos dicho de los padres respeto de los hijos, puede decirse de los Maestros respeto de los dicipulos, con sola la diferencia, que los niños son mas dispuestos à recibir qualesquiera impresiones, que los adultos.

167 Ya se ve que muchos errores nacen deste contagio de la imaginacion, y son de mayor, ò menor entidad segun su objeto. Quantos infelizmente han bebido la heregia, y la han sostenido hasta la muerte, por averseles comunicado de los padres, ò de los Maestros! No ay mas que leer las historias de nuestros tiempos para tener desto muchos lastimosos exemplares. Aun en otros assumptos es tan dañoso el contagio de la imaginacion, que suele atrafar mucho los buenos progressos de las Artes, y Ciencias. Bien ve Ariston que estas cosas nuevas de la Filosofia son mas comprehensibles que las que ha aprendido, pero no se atreve à abandonar las maximas de sus Maestros. O! dice Crisias, *yo oí à mi padre, que lo contava muchas veces, que en casa salia un Duende, y así no ay duda que ha avido Duendes.* Cleobulo dice: *Esto es cierto, yo se lo he oido contar muchas veces à mi abuela, y à fe que era una Señora bien racional, que una noche bolò una bruja, y passò el mar, y se fue à Napoles, y luego bolviò, &c.* A estos tales es dificil defengañarlos, porque se les pegò quando eran niños la errada imaginacion de sus padres, y abuelos.

168 En ultimo lugar coloco yo las imaginaciones *apasionadas*, y llamo así aquellas que van acompañadas de alguna vehemente, ò desordenada passion. A la verdad nunca imagina el hombre cosa alguna sin que alguna passion acompañe sus percepciones, como ya hemos dicho muchas veces; pero suele en algunas ocasiones ser tan vehemente la passion que acompaña à la fantasia en la percepcion de algun objeto, que juntas arrastran al juicio, y ocasionan graves errores. A un niño se le amenaza con el Duende, ò porque no lllore, ò por imprudente conducta de los que los educan. Excitasele la passion del

miedo, y se le imprime tan vivamente aquella especie, ò imagen, que despues nadie es capáz de defengañarle. Si ha de ir de noche à algun lugar, y se le ha dicho que sale una Fantasma, cada sombra, cada ruido, cada mata le parece que lo es, y que ha de tragarle, cosa que dura aun en los adultos si no regulan el juicio, y con él moderan la passion del miedo. La mayor parte de las visiones, y apariciones de Almas, y de Duen-des, y Fantasmas no son otra cosa que apariencias de la fantasía alterada con la passion del miedo, ò del espanto. Si semejantes cosas se presentàran por sí solas al alma, no harian grande impresion; pero como van juntas con el miedo, con dificultad se borran. Porque se ha de saber, que el miedo no es otra cosa que un movimiento que se excita en el hombre, con el qual se aparta de algun objeto que considera como dañoso, como que puede caufarle algun gran mal. A los niños se les hace creer que la Fantasma ha de tragarlos, ò que ha de hacerles algun otro daño, y por esto en presentandoseles semejante objeto, temen, esto es, se excita un movimiento para apartarle. Todo esto dexa raices, y impresiones muy hondas en el cerebro, de fuerte que muchas veces suele el juicio dexarse llevar dellas, y cae en el error.

169 Lo mismo sucede quando à la fantasía se allega alguna otra passion. Ama Narcisso extraordinariamente à Lucinda, y tiene la imagen de ésta tan viva en la imaginacion, que en ninguna otra cosa piensa. Como el amor es aquel movimiento con que queremos un objeto, que, ò realmente es, ò à lo menos nos parece bueno; por esto no ay perfeccion, ni bondad que no tenga Lucinda, segun el juicio de Narcisso. De fuerte, que en siendo semejante passion desordenada, suele pervertir de mil maneras al juicio, y nada es mas comun en las historias, que exemplos de hombres perdidos por el amor. Aun el cariño, y aficion con que tratamos à los hijos, à los amigos, y bienhechores, hace tal impresion en nosotros, que de ordinario suele el juicio gobernarse mas por la passion, que por la verdad (A).

El

(A) Omnes quorum in alterius manu vita posita est sæpè illud cogitant, quid possit is, cuius in ditione ac potestate sunt quam quid debeat facere.

Cicer. pro P. Quinfr.



170 El deseo de una cosa de tal suerte muda la fantasía , y altera al juicio, que si es muy vehemente nos hace errar. Cuenta Muratori, que conoció à un Religioso venerable por su virtud y literatura, el qual deseava con sumo ardor el Capelo. Este deseo le gastó la fantasía de manera , que ninguna otra cosa imaginava con mayor vehemencia. La imaginacion deste objeto, junta con el deseo de poseerle , de tal modo trastrocaron al juicio , que llegó à creer que era Cardenal , y se enfadava de que no se le diese el tratamiento correspondiente à esta dignidad. En todo lo demás hablava racionalmente , pero en esto nunca , ni hubo fuerzas para apartarle de su error. No ay cosa mas fácil que conocer lo que puede la fantasía dominada de alguna vehemente pasión , y pudiera poner exemplos innumerables , discurriendo sobre cada una de las pasiones , porque el rheatro del mundo ofrece cada dia con abundancia ; pero no lo permite la brevedad deste escrito , y con los exemplos propuestos pueden los lectores atentos conocer semejantes cosas.

171 Para evitar todos estos errores se ha de saber , que la imaginacion solamente los ocasiona , y caemos en ellos , porque *libremente* dexamos que el juicio se gobierne por la imaginacion. De suerte , que quando decimos en esta obrilla , que la fantasía *arrastra* , *pervierte* , *corrompe* al juicio , entendemos solamente la grande influencia que tiene la imaginativa en nuestras operaciones , bien que siempre suponemos , como varias veces hemos dicho , que el juicio *libremente* asiente, ò disiente à las cosas que se presentan à los sentidos , ò se imprimen en la imaginacion. Serà bien pues que cada qual exercite el juicio, y que se haga à distinguir lo que toca à la fantasía , y lo que pertenece à la razon; y para fortalecer el juicio serà conveniente pensar , que nada ha de gobernarle sino lo bueno , lo verdadero , y lo util , y que moderando las pasiones , y refrenando el vigor de la fantasía , ~~tiene~~ *tiene* lugar el juicio para examinar mejor las cosas. La Filosofia Moral aprovecha mucho para lo que toca à las pasiones. Quisiera yo que todos tuvieran presente la famosa maxima de Epicterto , celebre Estoico : *Sustine* , & *abstine* , es à saber , *sufre* , y *abstente*. Y por lo que toca à las Ar-

Q

tes,

res, y Ciencias, quisiera tambien que se tuvieran presentes los errores que se notan en este breve escrito, para que conociendolos, sea mas facil evitarlos.

## CAPITULO VIII.

### DE LOS ERRORES QUE OCASIONA LA pura inteleccion.

172 **P**Or pura inteleccion conoce el hombre, no solo las cosas espirituales, y las maximas de la razon natural, sino que abstrae, esto es, separa las cosas, y assi forma razones universales. Esta manera de conocer por abstraccion suele acarrear graves errores sino se modera con el juicio. A dos pueden reducirse los errores generales que ocasiona la pura inteleccion, es à saber, ò quando atribuimos à las cosas lo que *entendemos*, ò dando al entendimiento mayores fuerzas de las que realmente tiene.

173 Algunos han creido, que se hallava en las cosas aquello mismo que pensavan. Considera el entendimiento la razon de hombre en Pedro, Francisco, y todos los individuos de la especie humana; por pura inteleccion abstrae la razon comun, esto es, separa el ser de hombre del de Pedro, y piensa en ella sin determinarla à ninguno en particular. En la realidad no ay naturaleza humana que no estè contraida à determinado individuo, con que yerran los que hacen reales los universales, ò como dicen en las Escuelas, los que juzgan que estàn *à parte rei*. Y no ay que dudar, que si se hace reflexion en lo que sucede quando el entendimiento abstrae de todos los hombres la razon comun *hombre*, se hallarà que esta razon solo està en el entendimiento, ò en el modo de concebir, porque *à parte rei*, ò realmente no ay naturaleza humana que no sea particular. Por esto ha de tenerse por sofistica, y puramente contenciosa la famosa question que sobre esto hubo en otros tiempos entre Realif.

listas, y Nominales.

174 En la antigüedad hubo algunos Filósofos que creían, que no era la ciencia otra cosa, que lo que parecia al entendimiento quando pensava en los objetos. Platon rechaza agudamente este error en el Dialogo intitulado *Theætetus*. Lo cierto es que algunos Gentiles aisintieron à que Dios era corporeo (A), y que lo era tambien el Alma, porque el entendimiento por mas que abstraiga no puede comprehender las cosas espirituales, sino imprimiendo huellas, y señales sensibles en el cerebro, como hemos dicho en la parte primera. Pero la razon dicta, y la Filosofia enseña, que el hombre en esta mortal vida no puede conocer sino con dependencia del cuerpo, y que forma imagenes sensibles aun de aquellas cosas que son puros spiritus; por consiguiente sabemos, que no puede el alma percibir à Dios sino representandose alguna imagen sensible (48); pero sabemos tambien q̄ Dios es puramente espiritual, y que como à puro spiritu no puede el alma percibirle claramente, segun el tosco modo con que piensa unida con el cuerpo. En efeto es cosa certissima, que no han de atribuirse à los objetos aquellas circúntancias conq̄ los percibimos por inteleccion, porque puede ser el objeto de cierta naturaleza, y no podremos nosotros formar idea que le corresponda. El juicio es el que ha de moderar las intelecciones, y à el toca, segun los fundamentos de la Fè, y de la razon, determinar la naturaleza de las cosas que no pueden percibirse sino por abstraccion.

175 Los Mathematicos professan ciencia abstracta, y mientras tratan de su objeto por abstraccion consiguen la evidencia; pero si quieren que las cosas corporeas tengan lo que ellos piensan quando abstraen, suelen engañarse, y así ha sucedido à muchos que han querido aplicar las demostraciones del Algebra à las obras de la naturaleza. Conque así yerra el que quiere que sus intelecciones se conformen con los objetos corporeos, como el que quiere alcanzar la naturaleza de los objetos

Q2

ef-

(A) Et mutaverunt gloriam incorruptibilis Dei, in similitudinem imaginis corruptibilis hominis, & volucrum, & quadrupedum, &c. Paul. ad Rom. cap. 1. v. 21.

espirituales con sus puras intelecciones. Esta es la razon porque los muy especulativos, y hechos à tratar las ciencias abstractas, suelen ser poco expeditos en los negocios del trato civil, y en las ciencias practicas, pues de ordinario quieren que las cosas que tratan se conformen con sus especulaciones, y como tienen habituado el entendimiento à ellas, casi intentan tratar por abstraccion los negocios, y muchas veces los confunden, y embrollan. O! *Fulano*, dicen, *es gran Medico, porque es muy Metafisico*. Y no ay que dudar, que si no fuera tan Metafisico, fuera mejor Medico; y la experiencia muestra con frequentes exemplares, que los Medicos muy inclinados à la Metafisica, y à las abstracciones, son poco proporcionados para la practica. Y si es cierto lo que leemos en Profesores bien juiciosos, creo que en este assumpto sucede en algunas otras ciencias lo mismo que en la Medicina.

176 El otro error general, que ocasionan las puras intelecciones, consiste en hacer al entendimiento humano de mayores fuerzas de lo que le corresponden. Desto han nacido muchas heregias, porque algunos han negado todo lo que no han podido comprehender. Los Hereges Socinianos decian, que no han de creerse los misterios que no puede alcanzar la razon; y muchos Modernos han dado tantas fuerzas al entendimiento humano, que hacen superiores sus propias luces à las de la Fè (142). Juan Clerico niega el sacrosanto misterio de la Eucharistia, porque la razon humana no lo puede alcanzar. Siempre he tenido à este Escritor por Herege Sociniano, aunque disimulado, pero no tanto, que no lo manifieste en algunas partes bastantemente. Mas es visto que el entendimiento del hombre es muy limitado, y desto se le pueden dar à Juan Clerico pruebas evidentes, haciendo reflexion sobre el suyo, y creo yo que lo ha executado, convenciendole de limitadissimo, el celebre Muratori.

177 No es dudable que la razon humana alcanza las primeras verdades, asi metafisicas como morales, y varias veces hemos probado la fuerza de la razon natural para la practica de las buenas costumbres; pero tambien hemos manifestado, que la luz  
de

de la Fè da inmensa fuerza à la luz de la razon (A). Y para defengañar à estos que dan tanta extension al entendimiento, no ay mas que presentarlos el menor atomo de materia, que yo sè ciertamente no han de poder hallarle el fin, ni han de poder comprehender la fabrica de un grano de arena, ni explicar como buela una mosca. Creo yo que estas especulaciones muestran los limites del entendimiento humano, y han de hacer confesar à todo hombre juicioso, que ay en realidad muchas cosas que no se pueden comprehender, y que es à proposito averiguarlas para abatir la presuncion, y para que conozca que ha de sujetar sus flacas luces à las verdades que la Iglesia le propone, y no ha de oponerse à ellas con el pretexto de no poderlas entender. Por otra parte contemple qualquiera quantos sabios huvo en la gentilidad, quanto cultivaron la razon, quanto trabajaron en alcanzar la verdad! Despues considere en què errores cayeron tan abominables por la flaqueza de la razon! Y aunque estos sabios, ò muchos dellos conocieron à Dios, pero le conocieron creyendo unos que era corporeo, otros que era mortal, y así erraron de muchas maneras (B). En fin para conocer la flaqueza de la razon humana no es menester mas que ver los errores que vamos notando en esta Obrilla. Y como este asunto tiene mucha conexion con el que sigue, lo explicaremos mejor en el capitulo siguiente.

CA-

(A) *Utrumque enim lumen, & naturæ, & fidei, quorum altero naturalia, & altero supernaturalia videre dicimur, à Deo est. Illa enim: Erat lux vera que illuminat omnem hominem, & signatum est super nos lumen vultus tui Domine, ad naturalem etiam mentis illustrationem referuntur; luminis igitur naturalis ducatum, investigationem, argumenta repellere non modò stultum est, quod Augustinus 4. de Trinit. docet, sed impium. Cano de loc. lib. 9. c. 8.*

(B) *Cùm cognovissent Deum non sicut Deum glorificaverunt, aut gratias egerunt, sed evanuerunt in cogitationibus suis, & obscuratum est insipiens cor eorum, dicentes enim se esse sapientes, stulti facti sunt. Paulus ad Rom. cap. 1. v. 21.*



## CAPITULO IX.

DE LOS ERRORES QUE OCASIONAN EL  
*ingenio, y memoria.*

178 **Y**A hemos explicado en la primera parte desta obra, què sea ingenio. Agora mostraremos de quantas maneras caemos en el error por ser ingeniosos. El ingenio de dos modos suele ocasionar el error, es à saber, ò por muy grande, ò por pequeño. Quando el entendimiento no percibe las cosas penetrando las circunstancias que las acompañan, ò sus maneras de ser, ò sus propiedades inseparables, ò por decirlo en una palabra no penetra mas que la corteza de las cosas, sin alcanzar el fondo, ocasiona mil errores, y engaños, porque el juicio no puede ser atinado con tan poca noticia como subministra el ingenio; y por esto los que son naturalmente de poca comprehensíon, y los que no aguzan el ingenio, ò con la buena crianza, ò con el trato civil, ò con el exercicio de las artes, y ciencias son rudos, y desatinados, porque juzgan de las cosas sin aver penetrado mas que su primera corteza. Por esto la gente vulgar en sus juicios no suele passar de la superficie de las cosas. Los grandes ingenios sino los acompañan un buen juicio suelen caer en errores de mayor consideracion que los pequeños. Algunos Hereges han sido muy ingeniosos, pero la falta de juicio los ha hecho errar neciamente. Y de ordinario quando un herege tiene ingenio penetrante es mas obstinado, y sus errores son mas disimulados, porque el ingenio los encubre, los adorna, y los representa con otros colores que los que les corresponden. Por esta razon tanto mayor ha de ser la cautela con que se han de leer los libros de los Hereges, quanto estos son mas ingeniosos.

179 A veces los errores que ocasiona el ingenio son solamente filosoficos. Cartesio tuvo un ingenio singular, y el juicio no fue igual al ingenio. Quando dexava correr libremente el

el

el ingenio solia escribir cosas , que mas parecian sueños que realidades. Tales son muchísimas de las que propone en los *principios filosoficos*. En las cosas de la Religion fue mas moderado , y acostumbro hablar dellas con sumision , y obediencia. En esto tuvo mas juicio. De Caramuel dize Muratori , que mostro un ingenio grande en las cosas pequeñas , y pequeño en las grandes. Raymundo Lulio tuvo buen ingenio , y muy poco juicio. Su Filosofia no es à proposito fino para exercitar la charlataneria , y con ella ninguno sabrà mas que ciertas razones generales , sin decender jamàs al caso particular. Algunos se quejan de Aristoteles porque tratò las cosas físicas con terminos generales , y vagos , y en esta parte creo yo que tienen razon. Pero es incomparablemente peor el modo con que trata Lulio todas las cosas. Porque no hace mas que reducir las , qualesquiera que sean , à lugares comunes , à sugetos , y predicados generales que puedan convenirles , y deste modo habla un Lulista eternamente , y sin hallar fin ; pero con una frialdad , y con razones tan vagas , que apenas llegan à la superficie , y à lo mas comun de las cosas. En efecto un Lulista podrá amplificar un asunto mientras le pareciere , pero despues de aver hablado una hora , nada util ha dicho. Reduce se pues à ingenio todo el arte de Lulio , pero el juicio no halla de que poderse aprovechar. Este mismo juicio hacen de Lulio muy grandes Escritores , y en especial Gassendo , y Muratori ; pero si alguno de mis Lectores le parece aspera la censura , ruego que vea las Obras de Lulio , y que medite sobre lo que llevo dicho , que creo se convencerà.

180 En las Escuelas se tratan muchas questiones en que se aguja el ingenio , y no se perfecciona el juicio. La gran question de la *trascendencia del ente* , la del *ente de razon* , la del *objeto formal de la Logica* , la de la *distincion escotica* , y otras semejantes son puramente ingeniosas , interminables , y vanísimas. El juicio nada tiene que hacer en ellas , porque no ay esperanza de hallar la verdad , y una vez hallada aprovecharia muy poco. Yo nunca alabarè que se haga perder el tiempo à la juventud entreteniendola en tales averiguaciones , que aunque  
son

son ingeniosas, pero son inútiles (A). Convengo yo en que alguna vez à los juvenes se han de proponer questiones con q̄ exerciten el ingenio. Pero si esto puede hacerse de modo que se aguze el ingenio, y se perficione el juicio, serà mucho mejor, y no ay duda que puede entretenerse la juventud en algunas disputas en que se consigan ambas cosas. El P. Mabillon fue varon docto, y juicioso, y en sus *Estudios Monasticos* aconseja, que se eviten semejantes questiones, porque no solamente son inútiles, sino que obscurecen la verdad. Y es de notar, que el habituar los juvenes à estas questiones suele ocasionar algun daño, porque los hace demasadamente especulativos, y à veces tan tercicos, que el habito que contrahen en ellas, le conservan en otros asuntos, y como el amor propio no cessa de incitarlos à su elevacion, por esso nunca se rinden, antes esta ciencia especulativa los hace vanos, y porfiados. Demàs desto siempre he juzgado que el tiempo es alhaja muy preciosa, y q̄ siendo tanto lo que solidamente puede aprenderse, es cosa ridicula emplearlo en cosas vanas en que resplandece el ingenio, y no el provecho (B), ni la enseñanza. Algunos suelen celebrar con alabanzas extraordinarias la Carroza de marfil que hizo Mirmecidas con quatro cavallos, y el Governador dellos, tan pequeña, que la cubrian las alas de una mosca; las hormigas de Calierates, cuyos miembros no distinguian sino los de perspicacissima vista, y otras cosas maravillosas por su pequeñez (C). Mas yo acostumbro medir las alabanzas destas cosas, por el provecho que puede sacarse de ellas, y así me parece muy fundado en razon lo que dice Eliano hablando desto, es à saber, que ningun hombre sabio puede alabar tales Obras, porque no aprovechan para otra cosa, que para hacer perder vanamente el

(A) Non intelligo quid causæ fuerit viris doctis, ut sub Dialecticæ nomine exponibiles, obligationes, insolubiles, reflexiones, aliavè id genus monstra in scholam intulerint, de usu Dialecticæ non fecerint ne verbum quidem ullum. Nonnè igitur sunt illa pueris utilia? sint; nam nos quoque Sophistæ fuimus aliquando, sed obsecro ita utilia habeantur ista non ut ornamenta virorum, sed ut exercitamenta puerorum. Cano de Locis, lib. 9. cap. 1.

(B) Nisi utile est quod facimus, stulta est gloria. Phedr. lib. 3. Fabul. 17.

(C) Feijod 1.7. disc. 1. pag. 1.2. &c.



el tiempo (A). Es verdad que en ellas resplandece la destreza, y ingenio del Artifice; pero yo nunca alabo solamente à un hombre por su ingenio, por grande que sea, sino por su juicio.

181 Por lo general ninguno hace mayor ostentacion del ingenio, y con menos provecho que los Poetas, en especial los de estos tiempos. Ciceron observò muy bien, que no ay ningun Poeta à quien no parezcan sus poesias mejores que qualesquiera otras; y si huviera vivido en nuestros tiempos, huviera confirmado con la experiencia la verdad de su observacion. A los Poetas se les debe la gloria de aver sido los primeros que trataron las ciencias con metodo. Pero ya en lo antiguo sucedia lo mismo que aora, pues en aquel tiempo avia muy pocos Poetas buenos (B), y muchos malissimos. Pienzan algunos, que para ser buen Poeta no es menester mas que hacer versos, y darles cadencia; y la mayor parte de los que juzgan, solamente se contentan del sonido, y tal qual agudeza de ingenio. Y se ha de tener por cierto, que para ser buen Poeta es menester ser buen Filosofo. No entiendo por Filosofo al que sabe la Filosofia en el modo que se enseña en las Escuelas, sino al que sabe razonar con fundamento en todos los asuntos que pueden tocar à la Filosofia. Así serà necessario q̄ el Poeta sepa bien la Filosofia Moral, y sin ella nada puede hacer que sea loable, porque no sabrà excitar los afectos, ni animar las pasiones, que es una de las cosas principales de la Poesia. Muchos de nuestros Poetas, y algunos de los antiguos supieron muy bien excitar al amor profano, pero en esto mostraron su poco juicio, porque nunca puede ser juicioso el Poeta que excite los afectos para seguir el vicio, antes debe ser su instituto animar à la virtud; y no ay que dudar, que si los Poetas supieran hacerlo, tal vez lo conseguirian mejor que algunos Oradores,

R

res,

(A) Non aliud reverà sunt, quàm vana temporis jactura. *Elian. lib. 1. var. hist. cap. 17.*

(B) Verè mihi hoc videor esse dicturus, ex omnibus iis, qui in harum artium studiis liberalissimis sint, doctrinisque versati, minimam copiam Poetarum egregiorum exitisse. *Cic. de Orat. lib. 1. pag. 255.*

res, porque los hombres se inclinan mas à lo bueno, si se les propone con deleyte, y esto hace la Poesìa halagando el oïdo (126). Ha de saber el Poeta la Politica, la Economica, la Historia sagrada, y profana. Ha de saber evitar la frialdad en las agudezas; ha de ser entendido en las lenguas; ha de saber las reglas de la Fabula, y de la Invencion. Ha de conocer la fuerza de las Figuras, y en especial de las Traslaciones. Ha de hablar con pureza, y sin afectacion; y en fin ha de tener presentes las maximas que propone Aristoteles en su *Poetica*, y saber poner en practica los preceptos que han usado los mejores Poetas. Pero oy vemos que todo el arte se reduce à equívocos frios, à frases afectadas, à pensamientos ingeniosos, sin enseñanza, ni doctrina; y aun ay muchos Poetas celebrados, que no observan ninguna de las reglas que propone Horacio en su *Arte Poetica*, y no adquieren el nombre sino por la poca advertencia de los que lo juzgan, y porque ellos mismos dicen que son excelentes Poetas (A). Descendiera en esto mas à lo particular, sino temiera conciliarme la enemistad de muchos vanísimos alabadores de los Poetas recientes.

182 Siendo pues cierto, que el juicio ha de gobernar al ingenio para que este aproveche, será necesario saber, que los que profesan las Artes, y Cièncias no deben tener otro fin, que aprender, ò enseñar la verdad, y el bien, y que toda la fuerza del ingenio ha de ponerse en descubrir estas cosas, y esclarecerlas para evitar el error, y la ignorancia. Bien puede el ingenio buscar à veces lo deleytable, pero ha de ser con las reglas que prescribe el juicio, y haciendolo servir solamente para que con mayor facilidad se alcance lo verdadero, y se abraze lo bueno. Segun estos principios han de desecharse todas las obras de ingenio que deleytan, y no enseñan, y que ponen toda su fuerza en agudeza superficial, que no dura sino el tiempo que se leen, ò oyen. (B)

183 La memoria sino està junta con buen juicio es de poca estimacion, porque importa poco saber muchas cosas sino se sa-

(A) Nunc satis est dixisse: Ego mira poemata pango. Horat. *Art. Poet.*

(B) Nihil est infelicius, quàm in eo in quo minimum proficias, plurimum laborare. Menk. *Charlat. pag. 224.*

sabe hacer buen uso dellas. El vulgo està engañadísimo creyendo que son grandes hombres los que tienen gran memoria: y de ordinario para significar la excelente sabiduria de alguno, dice que tiene una memoria felicísima. A la verdad quando à un juicio recto se junta una memoria grande, puede ser muy util, y creo yo que necessita muchas veces el juicio del socorro de la memoria, pero no ay que dudar, que por sí sola merece poca estimacion. Admirablemente dixo Saavedra en su Republica Literaria: *Muchos buscavan el heleboro, y la nacardina para hacerse memoriosos, con evidente peligro del juicio; poco me pareció que tenían los que le aventuravan por la memoria, porque si bien es deposito de las ciencias, tambien lo es de los males; y fuera feliz el hombre, si como està en su mano el acordarse, estuviera tambien el olvidarfe.* La memoria deposita las noticias, y retiene las imagenes de los objetos, así se hallan en ella todas las cosas indiferentemente, y es necesario el juicio recto para colocarlas en sus lugares. Es la memoria como una feria donde están expuestas mercancías de todos generos, unas buenas, otras malas; unas enteras, otras podridas. Pero el juicio es el comprador, que escoge solamente las que merecen estimacion, y hace dellas el uso que corresponde, y desecha las demás. Es verdad que si no ay abundancia, y riqueza, poco tendrá que escoger.

184 Algunos leen buenos libros, estudian mucho, y no pueden hablar quando se ofrece, porque la memoria no les presenta con prontitud las ideas de las cosas. Estos por lo ordinario se explican mejor por escrito, que de palabra. Muchos han inventado diversas artes para facilitar la memoria, y se aprovechan de ciertas señales, para que excitandose en la fantasia, se renueven los vestigios de otras con quien tienen conexion. Pero la experiencia ha mostrado el poco fruto de semejantes invenciones; y sabemos ciertamente, que nada aumenta tanto la memoria como el estudio continuado, y es natural, porque la continua aplicacion à las letras hace vibrar las fibras del cerebro, y las exercita, con lo que contraen habito, y facilidad de moverse, lo qual aumenta la memoria. Lo que algunos dicen de la Anacardina es fabula, y hablilla que ha queda-

do de los Arabes , gente credula , y supersticiosa.

185 Resta aora explicar los desordenes que acompañan à una gran memoria quando està junta con poco juicio , y mostrar quan poco estimables son los Autores en quien resplandece solamente aquella potencia. Cleobulo està continuamente leyendo , en todo el dia hace otra cosa , tiene una memoria admirable. Quièn no pensará con estas buenas circunstancias , que Cleobulo ha de dar al publico alguna obra estimable ? Luego vemos que nos sale con una Floresta , ò Jardin , ò Ramillete de varias flores , y acercandose , y mirandole de cerca , no ay en su Jardin sino Adelfa , y Vedegambre. Ay algunos que no están contentos sino hacen participantes à los demás de lo que ellos saben , y como todo su estudio ha sido de memoria , no se halla en sus escritos sino un amontonamiento de noticias vulgares , ò falsas. Advertidamente dixo Bacon de Verulamio , que en semejantes libros , si bien se repara , no ay mas que molestas repeticiones de una misma cosa. Yo confieso , que apenas ay Autor que no se aproveche de lo que otro ha escrito , pero los que son buenos añaden de lo suyo , ò à lo menos dan novedad , y metodo à lo ageno ; mas esto no saben hacerlo sino aquellos que à la memoria añaden buen juicio (A). Otros quieren parecer sabios , teniendo en la memoria buena copia de Autores , y los nombran , y citan para mostrar su estudio. Pero el aver visto muchos libros no hace mas sabios à los hombres , sino averlos leído con metodo , y tener juicio para conocer , y discernir lo bueno que ay en ellos , de lo malo.

186 No saben estos mas , que los niños , à quiè se hace aprender de memoria una terie de cosas , que la dicen sin saber lo que contiene , ni para que aprovecha. No ay cosa mas facil que citar una docena de Aurores sobre qualquier assunto , porque para esto están à mano las Poliantheas , los Dictionarios , las Miscelaneas , los Theatros , y otros semejantes libros en que està acinada la erudicion sin arte , sin metodo , y sin juicio. Dixo muy bien el P. Feijoo , que el Theatro de la vida humana , y  
las

(A) Mandare quenquam literis cogitationes suas , qui eas nec disporre , nec illustrare sciat , nec delectatione aliqua allicere lectorem ; hominis est intemperanter abutentis , & otio , & literis. Cicer. *2. Tusc. lib. 1. cap. 5.*

las Poliantheas son fuentes donde pueden beber la erudicion, no solo los racionales, sino las bestias. Bien pudieran entrar en este numero muchos Dictionarios, y Bibliothecas. Y tengo por cierto, que semejantes libros solo pueden aprovechar en tal qual ocasion à los hombres de mucha letura, y de atinado juicio, ò para tener à mano una especie, ò para bolver à la memoria alguna cosa que se avia olvidado.

187 En la Medicina son infinitos los libros de erudicion desaliñada, y solo à proposito para cargar la memoria. Propondrè algunos Autores así antiguos como modernos, y así se podrá discurrir de sus semejantes. No ay Autor entre los antiguos, que aya recogido mas noticias, ni cite con mayor frecuencia, que Senerto; pero es Escritor de pequeño juicio, porque entre tanta barahunda de noticias, opiniones, y Autores, de ordinario sigue lo peor. Si trata de calidades, las hace ocultas, y nada dice. Si trata de la generacion, admite la propagacion de las almas *per traducem*, lo qual es heregia. Sus observaciones especiales son vanísimas, y lo he conocido por propia experiencia. Si trata de curar las enfermedades, purga, y sangra como los demàs de su tiempo. Foresto es exacto en sus observaciones, y sus curaciones no son despreciables; pero sus preambulos largos para cosas pequeñas, y sus repeticiones de cosas que nada importan, hacen enfadosa su letura. No obstante le tengo por mas util que à Senerto, y ambos pueden aprovechar en manos de un Medico juicioso.

188 Juan Doleo hizo una Enciclopedia, en que comprendió los pareceres de muchos Autores sobre cada enfermedad, señalando distintamente el dictamen de cada uno. No puede àver cosa mas à proposito para facilitar la memoria de los Medicos, ni mas propia para corromperles el juicio. Porque este Escritor en el decir es fantástico, lleno de frases poeticas, y *rimbombantes*. Introduce terminos obscurísimos, con gran perjuicio de los lectores, porque ya la Medicina necesitava de hacerse mas comprehensible, familiarizando infinito numero de voces Griegas, que ni se han hecho Latinas, ni Españolas, lo que ocasiona embarazo, y confusion. Y despues de todo esto nos viene el Señor Doleo con *Microcosmetor*, *Cardimelech*,  
Gaf-

*Gasteranax*, y *Bitnimalea*, repitiendolos à cada linea, y no significan otra cosa que el cerebro, corazon, estomago, y utero, ò los espiritus especiales destas partes, y que sirven para sus funciones. Demàs desto no ay en sus curaciones aquel nervio de observacion que se hallò en los Griegos; ni sus remedios son otra cosa que medicamentos comunes. Hoffman es tambien Autor de varia leccion, su juicio mediano; pero su imaginacion fecunda, y la memoria grande, su estilo es asiatico, y poco nervioso, dice, y repite las cosas sin medida, y cita mas de lo que sabe. No obstante es Autor que puede aprovechar mucho si se sabe hacer buen uso de sus noticias. Finalmente para hallar locucion breve, y clara, metodo, ensenanza, y buen juicio, es necessario leer entre los antiguos à Hipocrates, Areteo, Celso, y à sus seguidores Marciano, Dureto, Lomio, y los dos Pisones; y entre los Modernos à Sidenaham, Boherave, Bellino, y algunos pocos.

189 No se si entre los Theologos, y Letrados reyna este defecto como entre los Medicos. Se muy bien que en ambas ciencias ay Professores de erudicion exquisita, y de atinado juicio. Pero como salen à luz tantos tratados de Theologia sin añadir novedad ninguna unos à otros, tantos Autores de Poliantheas, de Sermones, de Miscelaneas, he sospechado que tal vez se hallaràn algunos que no avràn tratado estos asuntos con la perfeccion necesaria. En efecto el Ilustrissimo Cano, el P. Mabillon, y Luis Vives, han hallado en algunos Theologos muchas superfluidades. Tal vez dirà alguno que esto es meter la hoz en mies agena, pero la Logica dà reglas generales para governar al juicio, y es necesaria para dirigirle con rectitud, y hacer buen uso del en todas las ciencias. Por esto un buen logico puede conocer los defectos que por falta de cultura, y rectitud de juicio cometen los Autores que tratan la Teologia. Lo mismo ha de entenderse de la Jurisprudencia, en cuya ciencia son muchos los Autores que ponen toda su ensenanza en amontonar citas, y lugares comunes, y creo yo que no consultan los Autores originales, sino que unos facan las citas de otros, y estos de otros mas antiguos, y todos estos son

Plagiarios , y compiladores (A). Por lo menos en estas que llaman Alegaciones es cierto , que muchos muestran falta de Logica , y de cultura en el juicio , porque reyna en ellas erudicion defaliñada , y vulgar , y se pone mayor cuidado en amontonar citas, que razones solidas , y concluyentes. Saavedra en la *Republica Literaria* , ya se queixa del poco juicio de algunos Autores de Jurisprudencia. *Acerquème à un Censor* , dice , y *vi que recibia los libros de Jurisprudencia* , y que enfadado con tantas cargas de leturas , tratados , decisiones , y consejos exclamava : O *Jupiter* , si cuidas de las cosas inferiores , porquè no das al mundo de cien en cien años un Emperador Justiniano , ù derramas exercitos de Godos que remedien esta universal inundacion de libros , y sin abrir algunos caxones los entregava para que en las *Hosterias* sirviessen los civiles de encender el fuego , y los criminales de freir pescado , y cubrir los lardos. Ciceron se quexava tambien de la poca cultura de los Juristas de su tiempo (B), y en varias partes los reprehende en especial en la oracion q̄ hizo por Murena digna de ser leida, porq̄ trata este assunto con extension.(C)

## CAPITULO X.

## DE LOS ERRORES DEL JUICIO.

190 **T**odos los errores del entendimiento humano , hablando con propiedad , pertenecen solamente al juicio , porque este es el que asiente , ò disiente

(A) Omnes omnium Jurisconsultorum libros evolvendos sibi putant, totaque citatorum que vocant plaustra colligunt, quibus suas dissertationulas, responsa, decreta, non tam ornant, quam onerant. Menken. *Charl. pag. 267.*

(B) Sed Jureconsulti, sive erroris objiciendi causa quo plura, & difficiliora scire videantur, sive quod similis veri est *ignoracione docendi*, nam non solum scire aliquid artis est, sed quedam ars etiam docendi, sive quod positum est in una cognitione, in infinita dispartiantur. Cicer. *de leg. 2. c. 45.*

(C) Itaque si mihi homini vehementer occupato stomachum moveritis, vel triduo me Jurisconsultum esse profitebor. Cicer. *pro Murena.*

te à lo que se le propone. La fantasia , los sentidos , las inclinaciones , el temperamento , la edad , y otras cosas semejantes no son mas que ocasiones , ò motivos por los quales yerra el juicio. Pero se ha de advertir , que ay dos caminos muy comunes por los quales se anda àcia el error , es à saber , la *preocupacion* , y la *precipitacion del juicio*, porque quantas veces cae èste en el error , casi siempre sucede , ò porque està preocupado , ò porque se precipita. La preocupacion es aquella anticipada opinion , y creencia que uno tiene de ciertas cosas. Por exemplo. Han dicho à un hombre codicioso , y credulo , que es facil hacer oro del cobre , ò del hierro. Por la credulidad facilmente se convence , por la codicia lo cree con eficacia , porque ya hemos probado , que qualquiera idea si va junta con alguna fuerte inclinacion , se imprime con mayor fuerza. Si este hombre oye despues à otro que prueba con razones concluyentes que no es posible convertir el cobre , ni el hierro , ni ningun otro metal en oro , lo oye con desconfianza , y las razones evidentes no se proporcionan à su juicio porque està preocupado , esto es , porque anticipadamente ha creido lo contrario , y esta creencia ha echado raices en el cerebro.

191 No intento tratar aqui de toda suerte de preocupaciones , ya porque fuera imposible comprehenderlas todas , ya porque muchas han sido explicadas en los capitulos antecedentes; propondrè solamènte algunas muy notables q̄ nos hacen caer en muchos errores. Quando somos niños creemos todo quanto nos dicen los padres , los Maestros , y nuestros mismos compañeros. El cerebro entonces se va llenando de preocupaciones , y si no cuidamos examinarlas siendo adultos , toda la vida mantenemos el error. El amor que tenemos à la Patria , y à los parientes , y amigos nos preocupa fuertemente (A). Las ideas destas

CO-

(A) Sunt enim ingenii nostris semine innata virtutum , quæ si adolescere liceret ipsa nos ad beatam vitam natura perduceret ; nunc autem simul, atque editi in lucem, & suscepti sumus, in omni continuo pravitate, & in summa opinionum perversitate versamur, ut penè cum lacte nutricis errorem fuxisse videamur. Cum verò parentibus redditi magistris traditi sumus, tum ita variis imbuimur erroribus ut vanitati veritas, & opinioni confirmata natura ipsa cedat. Accedunt etiam Poetæ, qui cum magnam speciem doctri-

NE,



cosas las tenemos continuas , y las señales que hacen en el cerebro se van haciendo de cada dia mas profundas. Por esto nos hacemos à juzgar conformando nuestros juicios con ellas, y muchas veces son errados. Despues cada qual alaba su Patria , y la prefiere à qualquiera otra. Su Patria es la mas antigua del mundo , porque ha oido contar à sus compatriotas, que se fundò en tal , y tal tiempo muy antiguo , y que se fundò casi por milagro. Esta preocupacion arrebatà à veces hasta hacer decir à algunos , que nada ay bueno sino en su Pais ; y en los demàs todo es malo. Yo oigo con mucha desconfianza à estos preocupados alabadores de sus Patrias. Es noticia harto vulgar , que los Griegos tenian por barbaros à todos los que no eran Griegos ; y aviendo sido los principales establecedores de las Ciencias , no pudieron librarfe de tan vana preocupacion.

192 Suele preocuparse el juicio frequentemente en las cosas de piedad, y religion. Ha creido uno quando era niño, que el Santuario de su tierra es un seminario de milagros , que un Peregrino formò la Imagen que en èl se venera , y que no puede disputarsele , ò la prerogativa de tocarse por si misma la campana , ò de aparecer tal dia florecillas, ò otras cosas maravillosas con que Dios le distingue entre muchos otros. Algunos dexan correr estas relaciones , porque dicen son piadosas, aunque en parte sean falsas. Mas yo quisiera que se descartaran quando no estàn bien averiguadas , porque nuestra santissima Religion es la misma verdad , y no necesita de falsas preocupaciones para autorizar su creencia. Desto hablaremos mas adelante. Lo que toca aora à nuestro proposito es , que estas cosas creidas con anticipacion ocasionan despues mil guerras , y discordias entre los Escritores que quieren , ò defenderlas , ò impugnarlas.

193 La letura de algun Autor suele causar fuertes preocupaciones.

S

pa-

*na, sapientiaque pra se tulerunt, audiuntur, leguntur, ediscuntur, & inhaerescunt penitus in mentibus. Cum verò accedit eodem quasi maximus quidem magister populus, atque omnis undique ad vitia consentiens multitudo, tum plane inficimur opinionum pravitate, à natura que ipsa desciscimus. Cicer. *de Tuscul. lib. 3. cap. 2.**

paciones (A). Ay uno que en su juventud ha leído continuamente à Seneca, y despues no ay perfeccion que no halle en este Filósofo, y todos los demás no han hecho cosa notable; ni ya se oirá de su boca otra cosa que lugares de Seneca, máximas morales sueltas, y descadenadas. En este assumpto tengo por cierta especie de felicidad preocuparse de un Autor bueno, porque aunque no lo sea tan universalmente como le hace creer la preocupacion, por lo menos ya en algunas cosas no le ocasiona error. Por esto ha de cuidarse, y es punto esencial de la buena crianza, en no dexar leer à los muchachos sino libros buenos, y que puedan instruir su entendimiento, y perficionarles el juicio; y me lastimo de ver, que apenas se les entregan otros libros que los de Novelas, ò Comedias, ò de Fabulas, con que se habituan à todo aquello que les hincha la imaginacion, y corrompe el juicio. No solamente se preocupan muchos de algun Autor, sino tambien de la autoridad de ciertas personas. Cree Fabio anticipadamente que Ariston es un hombre consumado en todas ciencias, y precindo aora si lo cree con justicia, ò erradamente. Trátese despues qualquiera materia, y Fabio no dice mas, sino que ha oido decir à Ariston, que la cosa era desta manera, y no de otra. Si se le replica diciendole, que lo examine por sí mismo, y que no se fie de semejante autoridad, se enfurece, y con ademanes mantiene su opinion, porque está enteramente preocupado (B).

194 Pudiera poner muchos exemplos desto en el trato civil, de suerte, que si bien lo reparamos, gran parte de los juicios humanos en el comercio de la vida se fundan en preocupacion,

(A) Refert certè in quacumque arte plurimum unum in illa excellentem Authorem legere, cui potissimum te addicas. Nullus tamen quamlibet eruditus sentienti tibi, ac dissentienti Author futurus est. Nemo enim fuit omnium, qui non ut homo interdum allucinaretur. Caño *de Loc. lib. 10. cap. 5.*

(B) Nec verò probare soleo id quod de Pythagoricis accepimus, quos ferunt, si quid affirmarent in disputando, cum ex iis quæreretur quare ita esset, respondere solitos: *Ipsè dixit.* Ipsè autem erat Pythagoras, tantum opinio præjudicata poterat, ut etiam sine ratione valeret autoritas. Cicer. *de Nat. Deor. lib. 1. cap. 8. pag. 198.*

cion, y no en realidad (A). Esto mismo es lo que sucede à aquellos, que en las letras no aprecian sino la antigüedad. No du- do que en ella se halla un tesoro muy precioso, y que qual- quiera ha de consultar los Autores antiguos para perficionar el juicio, y para aprender, y enseñar las Ciencias humanas con- formandose con las reglas del buen gusto, pues hubo entre ellos muchos que fueron exactísimos, y tuvieron un juicio muy reco- to en lo que toca à las Artes, y Ciencias profanas; mas esto no es bastante para preocuparse de forma, que no se aya de cele- brar sino lo que sea antiguo, porque no se agorò en aquellos siglos la naturaleza, ni se estancaron las buenas Artes de suerte, q̄ no pueda beberse la doctrina sino en aquellas fuètes. Yo he re- parado, que los Romanos veneraron mucho à los Griegos, y se aprovecharon de su doctrina en muchísimas cosas; pero tam- bien en otras los dexaron, buscando nuevos caminos para al- canzar la verdad, y alguna vez se gloriaron de ser iguales, ò su- periores à los Griegos (B).

195 Galeno en el comento del primer aforismo de Hipocra- tes dice, que los Antiguos hallaron las Ciencias, pero no pu- dieron perficionarlas, y que los que les han sucedido las han aumentado, y perficionado. Ciceron afirma, que en su tiem- po avia en Roma Oradores tan grandes, que en nada eran infe- riores à los Griegos (C). Pues porquè nosotros hemos de creer, que nada bueno puede hallarse en nuestros dias? Y porquè no podremos decir de los Romanos, lo que èstos dixeron de los

S 2

Grie-

(A) Extant & quidem non pauci, qui Doctorem unum ita præ cæteris diligunt, ejusque dicta adedè religiosè, ne dicam superstiosè, amplectuntur, ut non gloriæ solùm, verum etiam piaculum ducant ab illius verbis, ne la- tum quidem unguem discedere. Nihil propterea quàm Pythagoricum illud: *Ipsè dixit*, frequentius ipsis est ..... tantùm quippe apud eos potest præjudi- cata quævis opinio Magistrì, in cujus verba jurant, ut non secus ac de Py- thagoræ discipulis olim præclare scripserat Tullius, etiam sine ulla profus ratione illius quævis vel minima apud eos valeat autoritas. Brix. *Logic.* pag. 164.

(B) Sed meum judicium semper fuit omnia nostros aut invenisse per se. sapiens quàm Græcos, aut accepta ab illis fecisse meliora. Cicer. *2. Tusc.* lib. 1. cap. 2.

(C) Cicer. *Quæst. Tuscul. lib. 1. cap. 4.*

Griegos (A); y de los Griegos, lo que ellos dixeron de otros mas antiguos? La razon dicta, que la verdad ha de buscarse en los Antiguos, y en los Modernos, y ha de abrazrse donde quiera que se halle. Los Antiguos tienen la ventaja de aver sido los primeros, y por esto los imaginamos como mas venerables, porque de ordinario formamos idea mas grande de los hombres famosos quando estàn distantes de nosotros, que quando estàn à nuestra vista, pues entonces hallamos que son hombres como los demàs, y sujetos à las mismas inclinaciones, y engaños que nosotros mismos, y por esto solemos apreciar mas lo que tenemos distante, que lo que està cercano. Pero si nos libramos de toda preocupacion, hallarèmos entre los Antiguos, hombres de grande ingenio, y juicio, de mucha erudicion, y doctrina, y tambien entre los Modernos; y entre èstos hallamos Sofistas, y no faltaron entre aquellos.

196 La precipitacion del juicio se observa frequentemente en el trato civil, porque es muy comun juzgar de las cosas sin averlas averiguado. Uno disputa, y se descompone por defender la Filosofia, que no ha visto. Otro afirma, que tal Autor lo dice, sin averle leído. Qual apenas ha oido una palabrita à otro, ya forma mil juicios. Qual por un acaecimiento imprevisto, forma mil presagios. En efeto los juicios temerarios casi siempre se hacen con precipitacion, porque se hacen sin atender las circunstancias necessarias para juzgar; y si bien se repara, en el trato civil se hallarà, que son infinitos los juicios precipitados. En los libros son tambien frequentísimos, y cada dia vemos contender los Autores reciprocamente sobre si es cierta la narracion, ò falsa la cita, y las mas destas contiendas proceden de la precipitacion del juicio. De la misma nacen à veces las alabanzas vanísimas, y vituperios de los Autores: porque toma uno un libro en la mano, y luego que empieza à leerle, encuentra una cosa que no le satisface, y sin passar mas adelante dice, que el libro no vale nada, que es una friolera quanto el Autor escribe, y otras cosas semejantes. Por el contrario, si ha-

(A) Brutus quidem noster, excellens omni genere laudis, sic Philosophiam Latinis literis persequitur, nihil ut eisdem de rebus à Græcis desideret. Cicer. *Acad. q. lib. 2. cap. 9.*

halla en el libro un estilo proporcionado à su genio, ò otras cosas que à los principios le contentan , dice que el libro es bueno , y es lo mejor que se ha escrito. Deste modo se hacen muchas criticas, y las hacen oy sugetos de buena recomendacion; pero fuera facil mostrar que se hacen con manifesta precipitacion de juicio. A veces la precipitacion del juicio es muy peligrosa , porque ocasiona errores enormes. Oimos una palabrita à un hombre que miramos con odio, y luego la interpretamos, y echamos en mala parte , y el otro tal vez la ha dicho con sana intencion. En el juicio que algunos hacen de los libros sucede lo mismo , porque tal proposicion , que por si sola puede parecer mala , acompañada con toda la serie de principios , y razonamientos con que està conexas , es sanissima.

197 De otro modo precipitamos el juicio , haciendo de un hecho particular una razon universal. Así vemos que Ariston ha faltado en una cosa, ò no se ha desempeñado bien en un asunto , y luego le tenemos por un hombre inutil para todos los negocios; y deste modo precipitamos el juicio , trascendiendo de lo particular à lo universal. Pero nunca precipitamos mas el juicio , que quando nos dexamos dominar de alguna passion , y esto se observa en casi todas las disputas , en que no se tiene por fin el descubrimiento de la verdad , sino la vanagloria. Quando uno se calienta mucho en una disputa, de ordinario se arrebatara , y su imaginacion tiene señales muy hondas de lo que intenta persuadir; desto se sigue , que no atiende à lo que dice el contrario , y si oye algo, lo acomoda à lo que domina en su fantasia , porque ésta no admite sino muy ligeramente las impresiones distintas de aquel objeto que la ocupa. De aqui nace , que muchas veces están disputando dos hombres serios con grande estrepito , y diciendo ambos una misma cosa ; y es cierto que luego feneciera la contienda , sino huviera precipitacion de juicio en los contendores. Desto tengo yo bastante experiencia , como tambien de muchas sospechas que resultan despues de semejantes disputas , y nacen las mas veces de no aver puesto la atencion necesaria en lo que se dice , y de juzgar con precipitacion. En fin reflecte cada qual un poco , y hallará que muchísimos juicios en el trato civil se hacen por el miedo, odio,

odio, amor, esperanza, ò segun la pafsion que reyna en el que juzga. (A)

198 Resta aora proponer el remedio para estos males del juicio. Ante todas cosas se ha de tener presente lo que hemos dicho en los capitulos passados, porque las preocupaciones, y precipitaciones del juicio por la mayor parte proceden de la fuerza de las pafsiones, de la imaginacion, del ingenio, de los sentidos, y demàs cosas que hemos explicado. Demàs desto será bien acordarse de lo que ya hemos dicho, es à saber, que el hombre sabe las cosas, ò por la Fè, ò por la ciencia, ò por la opinion. No puede el hombre errar en lo que cree con Fè divina, tiene tambien evidencia de las cosas que ha de juzgar con ciencia, conque solamente el juicio ha de tener reglas para no preocuparse en las cosas que se alcanzan por opinion. Para gobernarfe en estas con acierto, será importante ver lo que hemos dicho hablando de la extension de las opiniones, y aora puede añadirse, que nada es mas à propósito para evitar la preocupacion, que el saber dudar, y suspender el juicio con prudencia (B). Hagome cargo, que no puede el entendimiento mantenerse siempre en la duda, como hacian los Pirrhonistas; pero à lo menos es argumento de buen juicio saber dudar quando conviene.

199 El entendimiento ayudado de las reglas de la Logica, ha de examinar las cosas, y si las halla conformes à los primeros axiomas, ò los fundamentos principales de la razon humana, que tantas veces hemos propuesto, entonces se resuelve, y passa de la duda à la creencia. Pero si en semejantes averiguaciones descubre poca conformidad de las cosas con la razon, y los principios della, ò disiente, ò suspende de nuevo el juicio, hasta que averiguandolo mejor, se le presente claramente la verdad. Por esta razon han de examinarse con cuidado las opiniones

(A) Plura enim multò homines judicant odio, aut amore, aut cupiditate, aut iracundia, aut dolore, aut lætitia, aut spe, aut timore, aut errore, aut aliqua permotione mentis, quam veritate, aut præscripto, aut juris norma aliqua, aut judicii formula, aut legibus. Cicer. *de Orat. lib. 2. pag. 370.*

(B) Epicharmi illud teneto nervos, atque artus esse sapientiæ non temerè credere. Cicer. *de pet. Consul.*

nes que recibimos en la niñez, y muchas otras que se enseñan en las Escuelas, y las que se adquieren en la conversacion, y trato, y no han de creerse ciegamente, sino solo despues de bien examinadas. Debese aqui advertir, que en las ciencias practicas basta à veces la verosimilitud, porque en muchísimas cosas si huviera el entendimiento de hacer exámenes para alcanzar la evidencia, se passaria la ocasion de obrar, y ésta no fuele bolver siempre que queremos. Deste modo governamos la practica de la Medicina en muchos casos, y lo mismo acontece algunas veces en lo moral.

200 Para no precipitar el juicio se han de tener presentes las mismas reglas que hemos propuesto para evitar las preocupaciones. Pero en especial conduce poner la atencion necesaria en las cosas antes de juzgar, y examinarlas de fuerte, que no se determine el juicio sino despues del examen necesario. Las cosas suelen combinarse de muchas maneras, y si el entendimiento no ariende à todas las circunstancias, facilmente caerà en el error, porque solo juzgarà por la vista de una, y debiera hacerlo despues de atender à todas. El examen es tambien necesario, porque de otra forma lo que es incognito se tendrà por sabido, lo falso se tendrà como cierto, y lo dudoso como ciertamente verdadero (A). Esto se hace mas comprehensible con exemplos, y lo ilustrarèmos mas en los capitulos siguientes,

## CAPITULO XI.

### DE LOS SOFISMAS.

201

**A**Ntiguamente llamaron Sofistas à los Sabios, y viendo Socrates que en su tiempo avia muchos que no tenian mas que una sabiduria aparente,

y

(A) Ne incognita pro cognititis habeamus, hisque temerè assentiamus. Quod vitium effugere qui volet (omnes autem velle debebunt) adhibebit ad considerandas res, & tempus, & diligentiam. Cicer. de Offic. lib. 1. cap. 29.

y que procuravan engañar à los ignorantes con argumentillos caprichosos , y con sofisterias , empezó à dar à los falsos sabios el nombre de Sofistas. Lo mismo hicieron Platon , y Aristoteles , y ambos los rechazaron con eficacia , porque Platon (A) describió los engaños de los Sofistas , y Aristoteles manifestó admirablemente todos los caminos de que se aprovechavan para formar sus sofismas ; de suerte , que este Filósofo tratò con perfeccion este asunto. Oxala le leyessen los que se precian de Secretarios suyos. Los Romanos à imitacion de los Griegos llamaron Sofistas à los que se aprovechavan de argucias , ò vanos argumentos. Es pues el sofisma un razonamiento que nada concluye , y tiene apariencia superficial de concluir. Ay algunos sofismas tan claros , y tan faciles de conocer , que el mas rudo los desecha por engañosos. La sola Logica natural basta para conocerlos , y qualquiera en oyendolos , comprehende que el tal razonamiento no concluye , aunque no sepa la razon. Por esto los omitirè , proponiendo solamente aquellas fuentes generales de donde nacen muchos sofismas que cada dia observamos , asi en las disputas , como en los libros. En primer lugar puede colocarse aquel sofisma con que se prueba otra cosa de lo que se disputa. Llamòle Aristoteles *ignoratio Elenchi*. Y en las conversaciones es tan comun , que nada se observa con mayor frecuencia. Unas veces disputa Ticio con mucho calor , y hace mil exageraciones para probar lo que no se le niega , y es que por tener acalorada la fantasia , no atiende lo que su contrario dice. Otras veces con malicia , y de intento dexa de probar lo que le toca , ya porque no se halla con bastantes razones , ò porque se ha introducido en una question que no sabe , y no quiere confessar su ignorancia. Aqui es de advertir , que ay algunos que con mala fee atribuyen en las disputas à su contrario ciertas cosas , que este ni las ha imaginado ; y otras veces le atribuyen ciertas proposiciones , que piensan deducirse de la doctrina que el contrario enseña , aunque en la realidad este las niega , y no ha tenido el animo jamàs de admitirlas ; y esto lo hacen para triunfar del enemigo entre la gente ruda que no alcanza estos artificios. En los impugnadores de los libros es comunissimo este

(A) Plat. in *Sophista* , lib. 15.



tè modo de sofisticar , y cada dia vemos atribuirse à un Autor lo que no ha dicho , y otras mil cosas que no son de la disputa. Así lo hizo Juan Clerico encubierto con el nombre de Ferepono impugnando à San Agustin , y atribuyendo à este Santo Doctor algunas cosas que no dixo , è interpretando con mala fee otras muchas que avia dicho. Algunos atribuyen à Aristoteles este defecto , porque suponen , que quando impugnò (A) à Parmenides , y à Melisso que no admitian mas que un principio de todas las cosas , lo hizo , ò con ignorancia de lo que estos Filósofos quisieron dar à entender , ò con mala fee atribuyendoles que hablaban del principio de que se componen los Seres , siendo cierto que hablaron de Dios principio de todas las cosas. Tambien trata (B) Aristoteles de ignorantes à los Filósofos , y cree que no alcanzaron que la privacion fuese uno de los principios naturales , y esta acusacion es injusta , siendo imposible que ignorassen los Filósofos antiguos , que la materia de que se hace alguna cosa , no era esta cosa antes de hacerse. Por exemplo. Que el leño de que se fabrica una mesa no era mesa antes de fabricarse. Es verdad que los Filósofos no hicieron caso desta privacion para explicar la naturaleza , pero por esto no son culpables , porque semejante conocimiento es inutil , como lo fuera para saber de què partes se compone un reloj , el averiguar que aquella materia de que se compone , no debia ser reloj antes de hacerse reloj. Por otra parte se gloria Aristoteles aver descubierto , que la privacion era uno de los principios de que se compone el cuerpo natural , y este descubrimiento es algo ridiculo , y no conduce para descubrir la naturaleza , porque para hacer una estatua , por exemplo , de Alexandro , seria ridicula advertencia el prevenir al Artifice , que la hiciera de un marmol

T

que

(A) Aristotel. 1. *Physic. cap. 1. 2. & 3.*

(B) Quærentes enim Philosophi primi veritatem , & naturam entium , conversi sunt veluti in viam quandam aliam depulsi ob in experientiam . . . . quod illi quidam non partientes aberraverunt , & propter hanc ignorantiam tantum insuper ignoraverunt , quod nihil aliorum opinati sunt fieri , aut esse , sed auferebant omnem generationem. Nos autem , & ipsi dicimus fieri quidem nihil simpliciter ex eo quod non est , ut secundum accidens , ex *privations* enim quæ est per se non ens , non ex eo quod inest , fit. Aristotel. *lib. 1. Physic. cap. 4.*

que no fuera la misma estatua, que queria hacer. No obstante esto, se ha de advertir que Aristoteles fue ingeniosísimo, y que supo descubrir, y conocer los sofismas como el que mejor; pero fue ambicioso de gloria, y esto tal vez le hizo impugnar à otros con mala fe. (A)

202 En segundo lugar puede colocarse aquel sofisma, que llamó Aristoteles *petición de principio*, y se comete quando se trae por prueba lo mismo que se disputa. Ya se ve que la prueba de una cosa debe ser mas clara que la misma cosa, conque es contra la buena razon intentar persuadir un asumpto, aprovechandose del asumpto mismo para probarlo. No obstante usò Aristoteles deste sofisma, quando quiso probar que la tierra està en el centro del mundo, con este argumento: *Las cosas pesadas por su naturaleza caen al centro del mundo. Las cosas pesadas caen al centro de la tierra, como muestra la experiencia: luego el centro de la tierra es el centro del mundo.* Es claro que en la mayor deste silogismo ay *petición de principio*: porque aunque sepamos por experiencia, que los cuerpos graves caen à la tierra, nunca puede saberse que caen por esto al centro del mundo, sino se supone que el centro del mundo es la tierra, que es lo que se disputa. Los Peripateticos de nuestros tiempos caen tambien en este sofisma, quando quieren probar las formas substanciales distintas de la materia en los cuerpos inanimados, con este argumento: *Si no buviera formas substanciales, el compuesto natural no sería todo por sí (totum per se); el cuerpo natural es todo por sí: luego ay formas substanciales.* El caso es, que por aquellas palabras *totum per se*, entienden un todo compuesto de materia, y forma, conque es lo mismo que si dixeran: *Si no buviera formas substanciales, el compuesto natural no se compondría de materia, y forma; se compone de materia, y forma: luego ay formas substanciales.* El Autor del *Arte de pensar* muestra muy bien, que las principales pruebas de que usan los Aristotelicos para probar

(A) Fuisse avidiorem gloriae, avidiorem carpendi alios; adde etiam non omnino pecuniae contemptorem, fatendum est; at dexteritatem in tradendis artibus non dum est aliquis ab ævo condito consequutus. Utinam in refutandis alienis opinionibus induxisset in animum paulò candidius agere. Ludov. Vives de Civit. Dei, in lib. 8. cap. 12.

bar semejantes formas , se reducen à esta especie de sofisteria. Para probar que la gravedad es intrínseca à los cuerpos graves, usan algunos deste sofisma , pues dicen que no ay ninguna causa distinta que los haga caer, y así que caen por sí mismos. Suponen pues como cierto, que no ay causa externa que empuje los cuerpos àzia la tierra , y esto mismo es lo que se debe probar. Los circulos viciosos se reducen à este sofisma de peticion de principio ; como si uno dixera que Dios existe , porque ay una causa que lo gobierna todo con providencia , y añadiesse, que ay una causa que gobierna las cosas con providencia , porque ay Dios, èste cometeria sofisma de peticion de principio, y circulo vicioso. A la misma especie de sofisma puede reducirse todos los argumentos que prueban una cosa obscura por otra obscurísima.

203 En tercer lugar coloco yo los sofismas , en que se da por causa de una cosa lo que no es causa; y en general se cometen de dos maneras. Unas veces por ignorancia de las verdaderas causas de las cosas , porque se presentan muchos efectos , y las causas están ocultas , y el entendimiento lo atribuye à las veces à lo que se le antoja. Observavan los Filósofos , que nunca avia lugar alguno enteramente vacío de toda materia , y dixeron, que era porque la naturaleza aborrece el vacío. Vieron que el hierro se acerca al imán , y dixeron , que la causa era la virtud atractiva. Las qualidades ocultas , las simpatias , y antipatias se han introducido de la misma manera ; y en muchas ocasiones han señalado por causas de los efectos à la *naturaleza* , à las *facultades* , y otras cosas que nada significan , ò à lo mas significan lo mismo que la *voz causa*.

204 Otras veces se comete este sofisma por soberbia, y precipitacion , porque muy raras veces quieren los hombres confesar que ignoran una cosa , y esto los precipita à señalar ciertas causas de algunos efectos antes de examinarlas, y tal vez sin advertencia ninguna. En el trato civil cada dia se comete este sofisma , y ocasiona mil sospechas , y riñas , porque dan unos por causa de lo que observan en otros , aquello que no lo es, y está muy distante de serlo. De ordinario no se detienen los hombres en averiguar la cosa por todas sus partes, ni todos tie-

nen el ingenio necesario para conseguirlo; y como pocos aman el trabajo, y cuesta examinar de raíz las cosas, por esto luego se precipitan, y dicen, que la palabrilla que Fulano ha dicho, ò la accion que Citano ha hecho, quieren decir esto, ò estotro, lo qual ni tan solamente imaginaron aquellos, de lo que se siguen mil vanas sospechas.

205 A esta especie de sofisma se reducen las cosas maravillosas, que los Astrologos atribuyen à los Astros. Yo no soy de aquellos, que les niegan toda influencia, antes por el contrario creo que tienen algun poder sobre los elementos, y que à lo menos desta manera pueden influir en nuestros cuerpos; pero tengo tambien por vanísimas las predicciones astrológicas, y entiendo que no ay gente mas sofisticada que los Astrologos: porque señalar por causas de tantos efectos como pronostican, à las disposiciones que voluntariamente dan à los Astros, à las casas celestes que han fabricado à su alvedrio, y otras mil cosas que fingen, y querer que los creamos sobre su palabra, es hacer burla de nosotros. No es necesario detenerme en esto, porque ya otros Escritores bien recomendables han probado la vanidad desta ciencia astrológica, y en especial la han mostrado Pedro Gassendo (A), y el P. M. Feijod. (B)

206 A esta especie de sofisma puede también reducirse el común modo con que el vulgo señala las causas de algunos efectos, es à saber: *Esto ha venido despues destotro, pues esto es la causa de aquello.* Beve un hombre un vaso de agua à tiempo que ya empieza una enfermedad grave, y no faltan algunos que la atribuyen al agua; y si comió qualquiera otra cosa, la atribuyen à lo que ha comido, de fuerte, que lo ultimo es siempre lo que causa el mal. En los juicios que se hacen sobre las curaciones de los grandes achaques, se cometen infinitos sofismas, atribuyendolas à causas que no han tenido conexion, ni dependencia ninguna con el efecto. *Se ha perdido una batalla, el General tiene la culpa*, es sofisma de esta especie, porque pueden concurrir otras mil cosas, que pueden ser causa de averse perdido la

(A) Gassend. *Phil. Epic. tom. 1. pag. 473.*

(B) Feijod *Theatr. Crit. tom. 1. disc. 8.*

batalla , aunque el General aya aplicado de su parte quanto pudiera conducir para ganarla. Del mismo modo se pierde un Dicipulo , que estava à cargo de tal Maestro , y luego dicen: *El Maestro no ha cuidado , y èl es la causa de la perdicion del Dicipulo.* Muchas veces esto es sofisma , porque aunque el Maestro aya puesto por su parte todo el cuidado , y aplicacion necesaria para el buen gobierno del Dicipulo , puede la mala inclinacion deste , ò las malas compañías , ò otras cosas , que à veces los Maestros no pueden estorbar , averle precipitado.

207 En fin este sofisma se halla algunas veces en los Oradores , quando dan por causa de un suceso una cosa que ellos se fingen à su alvedrio(A). Por exemplo: Pregunta un Orador, porque la zarza de Moyfes ardia , y no se consumia? Y despues de varias razones dice , que la causa es por ..... y señala por causa , no lo que es, sino lo que èl piensa. Deste modo se atribuyen algunos efectos à determinadas causas , y no ay otro motivo para hacerlo , que el capricho del que lo hace. Dixe *que señala por causa , no lo que es , sino lo que èl piensa* , porque la causa de semejantes efectos , en el modo que algunas veces la señala el Orador , es oculta , y la Iglesia no la ha declarado , ni los SS. Padres la han propuesto , sino que el Orador se la finge , y acomoda como le parece ; y por esta especie de sofisma señala causas arbitrarias à los sucesos referidos en las sagradas Escrituras , y no los puede persuadir à los hombres de juicio , porque le faltan pruebas solidas con que poderlas fundar. El P. Vieyra ya conoció esto , y reprehendió eficazmente à los Predicadores que hacen decir à las sagradas Escrituras lo que ellos se imaginan , y tal vez fingen ; y aun prueba con argumentos concluyentes , que en esto cada dia faltan à su verdadero instituto. Encargo mucho que se lea sobre esto un Sermon de la Sexagesima , donde ya defengañado tratò de desterrar del Pulpito los

va-

(A) Sola scripturarum ars est , quam sibi passim omnes vendicant , & cum aures populi, sermone composito mulserint, hæc legem Dei putant, nec scire dignantur quid Prophetæ, quid Apostoli senserint, sed ad sensum suum incongrua optant testimonia: quasi grande sit, & non vitiosissimum dicendi genus depravare sententias , & ad voluntatem suam scripturam trahere repugnantem. Hieronym. in Prolog. Galeat.

vanos conceptos , è interpretaciones arbitrarias de las sagradas letras. Ya sè yo que en este vicio no incurren algunos sabios Oradores , y hablo solamente de aquellos , que ponen toda su habilidad en la invencion de pensamientos agudos con perjuicio de la verdad.

208 Los Gentiles usaron deste sofisma para calumniar la Religion de Jesu Christo en sus primeros principios , y decian: *Quando la Religion Christiana ha empezado à esparcirse , muchas calamidades han oprimido al Imperio Romano : luego la Religion Christiana ha sido la causa dellas.* No puede aver sofisma mas favelaz , porque siendo clarísimas las causas de la decadècia del Imperio de Roma , y no aviendolas disimulado algunos de sus historiadores , era necesidad buscar por causa de aquellas calamidades à la Religion Christiana. Digno es de leerse sobre esto Tertuliano en su Apologia , cuya Obra ya hemos dicho es merecedora de alabanza ; y es bien sabido , que San Agustín escrivìò los libros de la Ciudad de Dios , con el animo de rechazar semejantes sofisterias de los Gentiles.

209 En quarto lugar puede colocarse el sofisma que depende de imperfecta enumeracion , y es aquel modo de razonar con que concluimos q̄ una cosa es de cierta manera que nosotros nos imaginamos , pudiendo ser de muy distintos modos. Caen en este sofisma con mucha facilidad los semi-sabios , ò los sabios aparentes. Porque de ordinario suelen estos estar muy satisfechos con su ciencia , y segun ella juzgan de todas las cosas sin dudar de ninguna. Proponese à uno destes tales averiguar , por exemplo , de que modo se hace la lluvia , ò de que manera circula la sangre , ò otra qualquiera semejante duda , y de repente resuelve que es desta manera , y que no puede ser de otra , y es porque èl no alcanza otro modo de ser en aquellas cosas , aunque en la realidad puedan hacerse de diversas maneras. Tambien cometen este sofisma los que hacen juicio de las cosas que suceden en Lugares apartados , ò en Lugares donde no tienen comunicacion aunque esten cercanos , y para juzgar no tienen otros fundamentos , que muy pocas noticias de los hechos sobre que juzgan , ò no saben , ni alcanzan sino algunas razones del hecho , pudiendo averse governado los que le executan por  
otras

ōtras distintas. Por esso cada dia vemos muchos que se quejan de los Jueces que han determinado esto , ù estorro , sin numerar perfectamente los motivos que ellos se propusieron , y no faltan politicos sofistas que con ligeras noticias quieren juzgar de los negocios mas secretos del Gobierno , señalando por causas de los acontecimientos aquellas cosas que tal vez no las imaginaron los que gobiernan. Los malos Criticos caen frequentemente en este sofisma quando explican el sentido de algun Autor de la antigüedad , y cada uno quiere que la mente del Autor sea la que à el se le antoja , porque no alcanza que pudo aver sido muy distinta. Desto trae varios exemplares el ya citado Juan Clerico en su Arte Critico. No solamente los hombres poco instruidos cometen este sofisma , sino tambien los muy juiciosos no le han sabido evitar en alguna ocasion. Lactancio Firmiano se hizo cargo de las razones con que algunos probaban la existencia de los Antipodas , y no las enumerò todas , y aun omitiò las mas principales que pudieran aprovechar para mostrarle la existencia dellos. Lo mismo sucediò à San Agustín en este asunto ; y esto nos hace ver quanta atencion hemos de poner en las cosas para aver de juzgar de ellas con acierto. Algunos reducen à esta especie de sofisma la *induccion* defectuosa. Llámase argumento de induccion aquel con que de muchos particulares se faca una conclusion universal. Por exemplo. Los hombres de la Europa hablan , tambien los de Asia , asì mismo los del Africa , como tambien los de la America : luego todos los hombres del mundo hablan. Se hace defectuosa la induccion quando no comprehende todos los miembros , y los hombres suelen sacar conclusiones universales antes de aver examinado perfectamente todos los particulares , cuyo defecto cometen ios que se apresuran en juzgar de las cosas dificiles. Mas todo lo que toca à las inducciones defectuosas se entiende muy bien con lo que hemos dicho de las imperfectas enumeraciones.

210 Siguese el sofisma que llaman en las Escuelas *falacia de Accidente* , y se comete quando se atribuye à una cosa absolutamente , y sin restriccion alguna , aquello que solo le conviene por accidente. En la Medicina se comete este sofisma con frequen-

quencia , porqu e acontece , que despues de un medicamento muy saludable, se empeora el enfermo, y muchos ya aborrecen aquel remedio. Por exemplo : El laudano es medicamento utilisimo , y muy seguro quando le propina un Medico juicioso, no obstante se da muchas veces sin fruto , y en alguna ocasion despues de averle tomado se agrava la enfermedad. No ay que dudar que el agravarse el mal nace de otras causas que ay en el mismo que adolece , y *sin embargo* se atribuye al laudano , de fuerte , que se le atribuye absolutamente lo que solo por accidente ha sucedido , porque ha sido accidental en aquel enfermo juntarse el aumento del mal con la medicina. Por este modo de sofisma se defacreditan la Kina , los emeticos , las sangrias, y otros remedios de fuyo saludables , y utilisimos , y que solo por accidente ha acontecido empeorarse los enfermos despues de su legitimo , y prudente uso. El que mire con atencion lo que han escrito contra la Medicina algunos Criticos , asi estranos , como Españoles , conocer a que por la mayor parte es amontonamiento de razones sofisticas , pues se desprecia la Medicina en general , y absolutamente por solos los defectos ,     ignorancia de sus Professores , lo qual le es accidental.

211 Del mismo sofisma usan los que acusan toda una Religion por solo el defecto de algun individuo della ; y lo mismo sucede á los que desprecian la Filosofia Moderna , y aun la Critica , porque la han cultivado algunos Hereges. Ya se ve que es accidental   la Filosofia que los que la professan, sean desta ,   otra Religion , y apenas se hallar a cosa ninguna que discurriendo desta manera no se halle defectuosa. Quien duda que ay algunos abusos en la diciplina Eclesiastica ? Se dir a por esso que ha de exterminarse la antigua diciplina de la Iglesia ? Es cierto que la vana credulidad introduce muchos milagros falsos. Se dir a por esso que ha de apartarse de los fieles la creencia de los verdaderos ? Yo creo que algunos hereges han perseguido   la Iglesia Catholica con sofismas desta especie. Y de cite modo razonan en asuntos distintos de la Religion algunos ingenios q̄ solo alaban lo que les complace. (A)

Ay

(A) *Vitiosum est artem, aut scientiam, aut studium quidpiam vituperare propter eorum vitia, qui in eo studio sunt, veluti qui Rhetoricam vituperant propter alicujus Oratoris vituperadam vitam. Aut. Rhet. ad Heren, lib. 2. c. 27.*



212 Ay otro sofisma que se comete razonando del sentido compuesto al diviso, ò al contrario. Por exemplo dice Jesu Christo en el Evangelio, *que los ciegos ven, y los coxos andan, y los sordos oyen*, lo qual ha de entenderse en sentido diviso, esto es, que ven los que eran ciegos, y oyen los que eran sordos, y si alguno lo entendiese en sentido compuesto cometeria sofisma, porque los ciegos no ven siendo ciegos, ni oyen los sordos mientras estan sordos. Del mismo modo han de entenderse las sagradas Escrituras quando dicen, q̄ Dios cõcede la salvacion à los malos, porq̄ no salva à los q̄ actualmente son malos, sino à los que lo fueron, y despues se han convertido. Por el contrario han de entenderse en sentido compuesto las palabras de San Pablo, con que dice: Los fornicadores, idolatras, y avaros no entraràn en el Reyno de los Cielos (A), porque significan q̄ no entraràn en los Cielos si se mantienen en la avaricia, è idolatria, y si no dexan los vicios, y se convierten à Dios. Deste modo facil serà entender algunos sofismas pertenecientes à la Religion. A esta especie de falacia se reduce este sofisma: *Tu tienes lo que no has perdido; no has perdido las riquezas: luego tienes riquezas*. Pues la mayor se entiende en sentido compuesto, y la menor en diviso, y desta manera pudiera señalar otros semejantes sofismas capaces de engañar solamente à los muy estultos.

213 Siguele aquella especie de sofisma que se comete atribuyendo *absolutamente* à las cosas lo que solo les conviene con cierto respeto. Por exemplo: El calor es respectivo à nuestro cuerpo de fuerte, que sentimos algunas veces mayor, ò menor calor, segun la diversa disposicion de los organos de nuestros sentidos. Así razonaria sofisticamente el que quisiera probar que absolutamente hacia gran calor solo porque èl le tiene. Deste modo discurren muchos en la aprobacion de los mantenimientos, porque si una vez les daña el vinagre, ya le tienen por dañoso para siempre, y la cosa que ha hecho mal à uno, se mira como nociva à todos. Y para entender esto mejor se ha de considerar, que los mantenimientos son saludables, ò nocivos segun la proporcion de los principios dellos con los de los humores, y partes solidas de aquellos q̄ los usan. Esta uniformidad

V

en

(A) Paul. ad Corinth. 6. vers. 9.

en los principios se funda, no solo en las afecciones individuales de los alimentos, y de los humores, sino tambien en las propiedades comunes. Siguese desto, que no son del todo inútiles las reglas generales que prescriben algunos Medicos para usar de ciertos alimentos con preferencia à otros, sobre lo qual han escrito con perfeccion Cheynei en su tratado de guardar la salud, y Lomio comentando el primer libro de Medicina de Cornelio Celso. El que ponga algun cuidado en observar los razonamientos de algunos Autores, hallará este sofisma con mucha frecuencia en los libros de Física, y Medicina.

214 En ultimo lugar coloco yo el sofisma que consiste en la equivocacion de las voces. Consiste la equivocacion en que una voz significa cosas distintas, de modo, que el silogismo tiene quatro terminos. El silogismo tiene quatro terminos, quando el medio tiene una significacion en la mayor, y diferente en la menor, ò quando los terminos de la conclusion no se toman en el mismo sentido que en las premisas. El silogismo que hemos propuesto en la primera parte, *cap. 14. num. 75.* tiene quatro terminos como alli hemos mostrado. Cuenta Aulo Gelio, que un sofista le propuso à Diogenes el mismo silogismo (A), y que respondió concediendo las premisas, y en llegando à la conclusion dixo, que la concederia si mudava los terminos, y empezava por el mismo. Deciale el sofista: *Vos no sois lo que yo soy: yo soy hombre: luego vos no sois hombre*, y dixo Diogenes, concederé todo el silogismo si me arguyes desta manera: *Yo no soy lo que tu eres: tu eres hombre: luego yo no soy hombre.* Tambien tiene quatro terminos este silogismo: *Si diciendo la verdad dices yo miento, mientes: quando dices la verdad dices yo miento: luego diciendo la verdad, mientes.* Ciceron llamó à este sofisma el *Mentiroso*, y lo es por la equivocacion de las voces, porq̄ en la mayor las palabras *yo miento*, significan aquello sobre que recae la mentira, y en la menor significan la misma proposicion q̄ dice *yo miento*. Semejante à este es el sofisma que algunos llamaron *Crocodilo*, y tomó el nombre de esta fabula. Estava una muger junto à las riberas del Nilo, y un Crocodilo le hurro un niño que llevaba. Rogavale la muger que le bolviessse el niño, y el Crocodilo dixo que se lo bolveria con la condicion de que avia de

(A) Aul. Gell. *Noſt. Attic. lib. 18. cap. 13.*

decir verdad. Admitió la muger la condicion , y dixo : *No me lo bolveras*. Acudió luego el Crocodilo diciendo , que sea verdadero , que sea falso lo que has dicho , no te vuelvo el niño. Porque si es falso, no has cumplido la condicion , y si es verdadero , cómo lo he de bolver , quando solamente puedes aver dicho verdad, no bolviendolo. La muger replicó , que sea verdadero , que sea falso lo que he dicho , has de bolverme el niño ; porque si es verdadero has de cumplir la condicion, y si es falso me lo has de bolver para que lo sea. Los Filósofos antiguos fueron muy diestros en formar semejantes sofismas. Cuenta Laercio , que Eubulides inventó siete maneras de sofismas que se llaman el *mentiroso* , *oculto* , *electro* , *encubierto* , *sortes* , *cornuto* , y *calvo* , de los quales hace mencion Ciceron en algunos lugares , y todos consisten en la equivocacion de las voces. Pero es de advertir , que semejantes sofismas no pueden engañar si no à los muy estultos , y por esso los omitimos.

## CAPITULO XII.

DE LOS SOFISMAS QUE OCASIONA EL  
*amor propio.*

215 **E**Ntiendo por amor propio aquella inclinacion natural que tenemos à nuestra conservacion , y nuestro bien. Todo aquello que imaginamos ser à propósito para nuestra conservacion , y todo lo que nos parece que ha de hacernos bien, lo apetecemos casi llevados de la naturaleza misma ; y hemos de considerar que el amor propio , es un adulator que continuamente nos lisongea , y nos engaña. Porque si nosotros regulásemos esta inata inclinacion que tenemos àcia nuestro bien , y provecho, segun las reglas que prescribe el juicio , y le conformásemos con las maximas que enseña la doctrina de Jesu Christo , no apetecieramos sino lo que es verdaderamente bueno , y lo que en realidad puede conducir à nuestra conservacion ; pero el caso es que estudiamos poco pa-

ra moderarlo , y su defenfrenamiento nos ocasiona mil males. Para describir los malos efectos que causa en lo moral el desordenado amor propio , seria menester una Filosofia moral entera , porque segun yo pienso, la inclinacion que los hombres tienen à la grandeza , à la independendia , y à los placeres no son mas que el amor propio disimulado , ò lo que es lo mismo , todas aquellas inclinaciones no son otra cosa , que el apetito que tienen los hombres de su conservacion , y de su bien pareciendoles que le han de faciar con la grandeza , con los placeres , y con la independendia , apetito que si no se regula , como he dicho , ocasiona grandes daños. Mas yo solo intento aqui descubrir algunos artificios con que el amor propio nos engaña en el exercicio de las artes , y ciencias , y si no atendemos con cuidado nos buelve necios , haciendonos creer que somos sabios. Pero se ha de advertir , que todas estas cosas que irè explicando son sofismas de amor propio , no porque haga el entendimiento silogismos para gobernarfe , sino porque naturalmente casi somos llevados à hacer semejantes cosas , y si bien lo reparamos ay algunas razones que nos sirven como de premisas para deducir la consequencia. Sucede esto del mismo modo que quando uno tiene frio , y naturalmente busca lumbr para calentarse sin formar silogismos ; pero facil es reducir à silogismo el motivo que tiene para buscar el fuego.

216 Por exemplo : Si alaban à nuestro contrario en nuestra presencia , allà interiormente lo sentimos , aunque las alabanzas sean justas , porque el amor propio hace mirar aquellas alabanzas como cosa que engrandece al enemigo ; y como el engrandecerse el enemigo ha de estorbar nuestra grandeza , ò ha de ser motivo de privarnos de algun bien , por esto no gustamos de semejantes alabanzas. No se forman silogismos para esto , porque basta nuestra inclinacion poderosa àzia lo que concebimos como bien ; pero si quifieramos examinarlo un poco , facil seria reducir à silogismos las razones que nos mueven. *Si mi enemigo se engrandece , tiene mayores fuerzas que yo ; si tiene mayores fuerzas , me ha de vencer : luego mi enemigo me ha de vencer.* Así hace arguir el amor propio , ò desta manera : *Yo no quiero à mi enemigo ; los demás dicen que èl es justo , piadoso , y*  
*bue-*

*bueno: luego yo no amo à lo que es bueno, y justo: luego pierdo de mi estimacion para con los demàs. O desta forma: Lo bueno, y justo es estimable: luego si los demàs tienen à mi enemigo por bueno, y justo, le estiman; si le estiman, no me aman, &c.* Esto passa dentro de nosotros à veces sin repararlo, y por esso quando oimos à alguno que alaba à nuestro contrario, pareciendonos por las razones propuestas, que quanto el contrario es mas digno de alabanza, tanto menos lo somos nosotros, intentamos con artificio rechazar las alabanzas, ò ponerlas en duda, ò culparle en otras cosas, que puedan obscurecer las alabanzas, y no sosségamos hasta que estamos satisfechos, que ya los demàs nos han creído. Todo esto lo ocasiona el amor propio, haciendonos creer que quedamos privados de un gran bien, quando le tiene nuestro contrario, ò que el creer los demàs, que nuestro contrario es bueno, y justo, se opone à nuestra utilidad, y conservacion. Desto nacen tantas injurias, y falsedades, que se atribuyen reciprocamente los Escritores que son de pareceres opuestos. Los hombres muy fatiricos de ordinario tienen desordenadissimo amor propio, y continuamente exercitan la fatira, porque quieren ajar à los demàs, y hacerse superiores à todos. Por esta razon han de considerar los que escriven fatiras, que para ser buenas han de hacer impresion en el entendimiento, y no han de herir al corazon, porque como el fatirizado tiene tambien amor propio, se moverà à abatir en el modo que pueda al Autor de la fatira, y estas luchas pocas veces se hermanan bien con la caridad. Esto no suele suceder assí quando se reprehenden defectos en general, porque entonces no se excita el amor propio de ningun particular.

217 El amor propio hace que un hombre se alabe à sí mismo; y el amor propio es la causa porque no podemos sufrir que otro se alabe en nuestra presencia. El que se alaba à sí mismo, se engrandece, porque se propone como sugeto lleno de cosas que dan estimacion. Si lo hace delante de otros, se supone como poseedor de cosas buenas, que los demàs no tienen, ò que èl las tiene con preeminencia; ò à lo menos lo hace para que los demàs den el justo valor à su merito. El amor propio de los demàs no consiente esto, y assí no pueden tolerar que

otro

otro se haga mayor , ni pueden sufrir que otro sea superior en cosas buenas , porque si lo fuera , seria mayor , y digno de mayores bienes ; y como nunca queremos ser inferiores à los demàs , ni sufrimos que otros nos excedan , ni que sean mas dignos de los bienes que nosotros , por esso nos parecen mal las alabanzas. Si otro dice estos elogios del mismo sugeto , no solemos sentirlo tanto , y entonces solo los admitimos , ò rechazamos segun la passion que nos domina ; pero si uno mismo se alaba en nuestra presencia , siempre lo sentimos , porque nunca podemos sufrir que venga alguno , que à nuestra vista quiera hacerse mejor que nosotros.

218 Por esto el alabar se à si mismo es grandissima necesidad , porque como cada uno se estima tanto , creen los demàs que se alaba por amor propio , y por la estimacion que se tiene , y no con justicia ; y como el que se alaba irrita al amor propio de los demàs , èl mismo hace que los que escuchan las alabanzas , las miren con tedio , como opuestas à su grandeza , y así estàn menos dispuestos à creerlas. Conque es necio , porque no consigue el fin de la publicacion de sus sus alabanzas , es à saber , que los demàs le crean ; y lo es tambien , porque està tan poseido del amor propio , que le hace creer , que es un modelo de perfeccion , y no le dexa conocer su flaqueza. No obstante es cosa comunissima alabar se à si mismos los Escritores de los libros. Si un Autor ha pensado una cosa nueva , cada instante nos advierte , *que esto lo ha inventado èl solo , y que hasta entonces nadie lo ha dicho*. Es bueno que los lectores conozcan esto , pero parece muy mal que el mismo Autor lo diga. Los titulos de los libros muestran el amor propio de sus Autores , porque poner titulos grandes , pomposos , magnificos , y llenos de terminos ruidosos , prueba que su Autor ha hecho de si mismo , y de sus escritos un concepto grande , è hinchado. Por esto alabarè siempre la modestia en los titulos. Las coplas , decimas , fonetos , y otras superfluidades que vemos al principio de algunos libros , significan dos cosas , es à saber , que ay grande abundancia de malos Poetas , y que el Autor gusta que los ignorantes le alaben , lo qual es efecto de desordenado amor propio. Las aprobaciones en el modo que oy se usan , son indicio del

del amor propio de los Escritores, y de sus Aprobantes. El Autor de un libro precisamente ha de conseguir que le alaben sus amigos, si los busca de proposito para este efecto. Los Aprobantes tienen el estilo de quedarfe admirados à la primera linea, pasmados à la segunda, y atonitos antes de acabar la clausula. De suerte, que este es el language comun de los Aprobantes, que sean buenos los libros, que sean malos, y es porque no gobierna al juicio en las alabanzas la justicia, sino el amor propio. Por esto vemos que los Aprobantes no dexan de manifestar su erudicion, aunque sea comun, y citan Autores raros para hacerse admirar (exceptuando à Cassiodoro, que se cita en las aprobaciones por moda, y estilo) y todas estas cosas las hace el Aprobante por mostrar su saber, con la ocasion, ò pretexto de hacer juicio del escrito.

219 Las satisfacciones impertinentes que dan los Autores en los Prologos, son efectos del amor propio. El Prologo se hace para advertir algunas cosas, sin cuyo conocimiento no se penetraria tal vez el designio de la obra; ò para dar à los lectores una descripcion general de ella, para que se muevan con mayor aficion à leerla. Pero no poner en los Prologos sino excusas, ponderaciones de su trabajo, y dexar à los lectores para que juzguen si ha cumplido, ò no con la empresa, son exageraciones que ocasiona el amor propio. Pues què diremos de los *perdone*s que piden? Pocas veces piden perdon à los lectores por humildad, y casi siempre le piden por amor propio, porque creen con estas prevenciones hallar mejor acogida en ellos. Despues nos dicen, que los amigos, ò alguna grande persona los ha obligado à imprimir el libro, y no se olvidan de hacer poner en la primera hoja su retrato, para que todos conozcan tan grande Escritor. Cuenta el P. Mallebranche, que cierto Escritor de grande reputacion hizo un libro sobre las ocho primeras proposiciones de Euclides, declarando al principio, que su intencion era solo explicar las definiciones, peticiones, sentencias comunes, y las ocho primeras proposiciones de Euclides, *si las fuerzas, y la salud se lo permitian*; y que al fin del libro dice, que ya con la asistencia de Dios ha cumplido lo que ofreció, y que ha explicado las peticiones, y definiciones,

y ocho primeras proposiciones de Euclides; y exclama: *Pero ya cansado con los años dexo mis tareas, tal vez me sucederán en esto otros de mayor robustez, y de mas vivo ingenio.*

220 Quién no creyera, que este hombre con tantos aparatos, y deseando salud, y fuerzas, avia de hallar la quadratura del circulo, ò la duplicacion del cubo? Pues no hizo otra cosa, que explicar las ocho primeras proposiciones de la Geometria de Euclides, con las peticiones, y definiciones, lo qual puede aprender qualquiera hombre de mediana capacidad en una hora, y sin maestro ninguno, porque son muy faciles, y no necesitan de explicacion. No obstante habla este Autor como si trabajara la cosa de mayor importancia, y dificultad, y teme que le han de faltar las fuerzas, y dexa para sus sucesores lo que èl no ha podido executar. Este Autor estava enamorado de si mismo, y sus enepcias las proponia como cosas grandes, porque el amor propio le obscurecia al juicio. Y aunque qualquiera conocerà, que detenerse en semejantes ponderaciones es cosa estultissima, no obstante, la fuerza con que se aman los Autores hace que en los Prologos no se lean sino estas escusas, ò otras del mismo genero. (A)

221 Los Comentadores suelen ser por lo comun los que menos corrigen los desordenes del amor propio. Busca un hombre reputacion, y fama de literato, y luego le viene al pensamiento, comentar à un Autor acreditado, asegurandose participar de la gloria del Autor que comenta. Para esto tira à engrandecerle, porq̄ todos juzgaràn q̄ tanto mas literato es el Comentador, quanto fuere mas illustre el Autor comentado. De aqui nacen aquellos disparatados elogios q̄ dan los Comentadores à sus Gefes. Si uno comenta à Aristoteles, dice que este Filosofo fue el fin del humano entendimiento, y q̄ es la *suma verdad*; así lo dixo Averrhoes. Si otro comenta à Platon le llama *divino*, y se enoja con los que no lo hacen. El que comenta à Virgilio quiere hallar en èl toda perfeccion, y aun la moral mas exacta. A Hipocrates le llama un Comentador, *divino viejo, que ni pudo*  
en-

(A) Sed quid ego plura? Nam longiore præfatione, vel excusare, vel commendare ineptias, ineptissimum est. Plin. Jun. lib. 4. Epist. epist. 14.



*engañarse, ni engañarnos.* Yo à la verdad venero mucho à todos estos Antiguos, porque fueron excelentes cada qual en lo que emprendió, y son como los primeros Maestros de las Ciencias; y en especial venero à Hipocrates, cuya doctrina tengo ocasion de admirar con la practica de la Medicina. Pero nunca tendré por acertado, dar elogios tan desmedidos, y tan impropios à estos Autores por grandes que ayan sido. Decir que Aristoteles es la *suma verdad*, es decir una mentira la mas enorme que puede imaginarse. Decir que Hipocrates ni pudo engañarse, ni engañarnos, es una temeridad, y un arrojio indigno de hombres de juicio. Se ve claramente, que no es la justicia la que gobierna al juicio en estas alabanzas, sino el amor propio, porque ya se ve, que creerà acercarse à la infalibilidad un Escritor quando comenta à otro, que no se puede engañar.

222 Es prueba del amor propio de los Comentadores la erudicion que emplean en explicar un lugar claro, y facil del Autor principal, y es que lo hacen por mostrar que saben mucho, y por dar à entender que son hombres capaces de comentar, è ilustrar las cosas mas dificiles. Si encuentran en Virgilio el nombre de un Rio, nos derrama el Comentador el principio, el fin, y la carrera de aquel Rio, nos dice quantas cosas ha hallado en los Autores sobre el assunto, y por decirlo de una vez, hace un comento largo para explicar una palabra facil de entender, y no hace otra cosa que llenar el cerebro de los lectores de noticias comunes, y tal vez falsas. Si el Poeta nombra à un Filosofo de la Grecia, se le presenta la ocasion oportuna de explicar la vida, los hechos, y sentencias del Filosofo, y nos da un compendio de Laercio, de Plutarco, y de todos los Antiguos que han tratado del assunto. Así se ve claramente, que esto no lo hacen por esclarecer los Autores, ni por hallar la verdad, sino por adquirir fama de hombres eruditos. Dirà alguno, que los Comentadores no piensan en estas cosas quando emprenden el comento; pero si me fuera licito decirlo así, yo diria que el amor propio lo piensa por ellos. Este es un enemigo que obra secretamente, y con grande artificio, y si los Comentadores hacen reflexion conoceràn, que no tanto los obliga à hacer los comentarios el querer ilustrar à un Autor, como querer acreditarse ellos mismos.

223 El amor propio engaña tambien à los fabios aparentes, haciendoles creer que son fabios verdaderos, y que les importa que los demás lo conozcan. Sus artificios se hallan explicados con gracia, y agudeza en la *Charlataneria de los Eruditos* de Menkenio; pero aquí advertiré solamente algunas cosas para que los conozcan mejor, y los traten segun su merito. Una de las cosas que mas comunmēte hacen los falsos fabios es hinchar la cabeza con lugares comunes de Ciceron, de Aristoteles, de Plinio, y de otros Autores recomendables de la antigüedad. Despues desto cuidan mucho en tener en la memoria un catalogo copioso de Autores; y si se hallan en una conversacion, vierten noticias comunísimas, y dicen que ya Ciceron lo conoció, que ya se halla en Aristoteles, y luego añaden, que entre los Modernos lo trata bien Cartesio, y mejor que todos Neuton. Si tienen la desgracia de encontrar con uno, que estè bien fundado en las Ciencias, y aya leído estos Autores, y les replica, mudan de conversacion, y así siempre mantienen la fama entre los que no lo entienden. Lo mismo hacen en los libros, citan mil Autores para probar lo que no ignora una vieja. Y una vez vi uno destes, que en una clausula de cinco lineas citó à Liebre, y à Burdanio para probar una friolera.

224 Es tanta la inclinacion que tienen los poco fabios à citar Autores, y mostrarfe eruditos, que uno dellos en cierta ocasion hablava de la batalla de Farsalia, que no la avia leído sino de passó en alguno de los libros, que no tratan de proposito de la historia de Roma, y se le avia hinchado la cabeza de manera, que decia: *Grande hombre era Farsalia*, y Farsalia no fue hombre grande, ni pequeño, sino un campo, ó lugar donde se dió la batalla entre César, y Pópeyo. Semejantes desordenes ocasiona el querer parecer fabios; y es cosa certísimas, que por lo comun es mejor la disposicion de entendimiento de los ignorantes, que la de los fabios aparentes, porque éstos son incorregibles, y aquellos suelen sujetarse al dictamen de los entendidos. En fin esto es descubrir no mas que algunos artificios secretos, y sofismas del amor propio. Los desordenes visibles que ocasiona los conocen todos; mas por los que hemos pro-

puesto, se podrán atinar otros que son muy ocultos, y cada dia nos ofrece este enemigo nuestro.

## CAPITULO XIII.

DE LA FE, DONDE SE PROPONEN LAS  
reglas fundamentales de la Critica.

225 **L**A autoridad es uno de los medios con que alcanzamos algunas verdades, porque no siendo bastantes nuestras fuerzas para conseguirlas, necesitamos, que otros nos las comuniquen. Así llamamos *fe* al assenso que damos à las proposiciones que otros nos comunican; y llamamos *autoridad* al fundamento, ò motivo con que otros nos inclinan al assenso. La fe puede ser en dos maneras, es à saber divina, y humana. Creemos con fe divina las cosas que Dios ha revelado, y con fe humana las que nos comunican los hombres. Lo que creemos con fe divina es infalible, y certísimo, porque es revelado por Dios, que ni puede engañarse, ni engañarnos. Al contrario lo que creemos con fe humana està expuesto al error, porque pueden engañarse los hombres de quien lo sabemos. De la fe divina tratan los Theologos, y aqui solamente advertimos una cosa que dicta la razon, y muestra la buena Logica, es à saber, que las cosas que Dios ha revelado, y nos propone la Iglesia, han de creerse ciegamente, aunque no las podamos alcanzar con la razon, y esta ha de cautivarse en obsequio de la fe, porque el entendimiento humano es muy limitado, y su razon suele flaquear con facilidad; pero Dios es infinitamente sabio, y infinitamente verdadero: de donde se sigue, que un entendimiento limitadísimo no ha de presumir alcanzar lo que es propio de la Sabiduria infinita, y aunque no alcance el hombre lo que esta propone, ha de creerlo ciegamente, porque junta con la sabiduria infinita se halla en Dios la suma verdad. Esto basta para humillar nuestra razon, y sujetarla à lo que enseña la fe divina, y para conocer tambien

quan sobervios son algunos Modernos, que intentan medir con sus flacas fuerzas la sabiduria de Dios.

226 Mas esta sujecion, que justamente tiene el entendimiento à la fe divina, no ha de tenerse en las cosas que dependen de fe humana; y como en esto suelen faltar muchos, ò ya dando à los hombres mayor credito que el que es debido, ò ya negandoles la fe con imprudencia: por esto propondrè las reglas fundamentales de la Critica, con las cuales ha de gobernarfe el entendimiento para no errar en las cosas que dependen de fe humana. Ay muchos que aborrecen la Critica, y tiran à hacerla odiosa, aprovechandose para defacreditarla de los abusos que algunos hacen della; pero en la realidad se valen de aquel sofisma, que hemos llamado *falacia de accidente*, porque la Critica en si es loable, y tan necesaria, que sin ella ninguno harà grandes progressos en las letras. Es verdad que ay malos Criticos, que ay Criticos sobervios, que ay Criticos que hacen mal uso deste Arte; pero no por esto se ha de despreciar la Critica en general, porque sería poco racional el juicio de aquel que despreciara la Logica solo porque ay Sofistas; y el que hablasse mal de la Oratoria, porque ay malos Oradores; y de la Filosofia, porque ay malos Filósofos. Tambien se ha de advertir, que la Critica es parte de la Logica, porque *Critica* no es otra cosa que juicio, y el arte critico es el arte de juzgar, lo qual propriamente pertenece à la Logica. No ay pues que dudar, que la Critica bien reglada es necesaria para juzgar bien de las cosas, del mismo modo que lo es la Logica. Debese pues trabajar en emendar la Critica, mas no en dexterarla; y el P. Honorato de Santa Maria, que tan curiosamente tratò desto, impugnò con severidad à los malos Criticos, pero probò tambien la necesidad que ay deste Arte, si se exercita con moderacion. Las reglas que yo propondrè aora no miran mas que à dirigir la razon en las cosas que puramente dependen de la fe humana, pudiendose ver por extenso en el Autor citado las que pertenecen en general à todos assumptos.

227 Dos cosas son las que nosotros creemos por autoridad humana, es à saber, ò cosas de *hecho*, ò de *derecho*. Llamo cosas de hecho las que consisten en acontecimientos, ò passados;

ò presentes, ò venideros. Y llamo cosas de derecho las *razones*, y doctrina que otros hombres nos comunican. Por exemplo: Nos dice uno que ay en ciertas montañas una Sierpe, que atrae con el aliento algunos cuerpos desde lugares muy distantes. Esto es cosa de *hecho*, porque se nos propone un acontecimiento presente para que lo creamos. Dice otro que el viento es un aire comovido, ò que el aire es elastico, porque la materia sutil que està en sus poros le hace blandear. Esto es cosa de *derecho* porque pertenece al juicio determinar, si es conforme à razon que la elasticidad del aire nazca de la materia etherea, ò de otra causa. Bien entendido esto se vè, que deben ser distintas las reglas para creer las cosas de hecho, de las de derecho, aunque reciprocamente suelen unas servir para otras. Voy pues à proponer las reglas de Critica que sirven, para dar assenso à los hombres en cosas de hecho.

228 Regla primera: *Si un hecho que nos refieren embuelve dos contradictorias, no ha de creerse.* Proposiciones contradictorias son aquellas que afirman, y niegan à un tiempo mismo una cosa de otra, como: *Pedro es blanco, y Pedro no es blanco*, y es claro que qualquiera relacion que embueva proposiciones semejantes es falsa, porque no es posible ser las dos contradictorias verdaderas, segun aquel axioma que sabemos por luz natural: *Es imposible que una cosa sea, y no sea.* Aunque estas contradictorias no se hallen en la substancia del hecho, sino en algunas de sus principales circunstancias, le hacen increíble, porque el entendimiento no puede creer un hecho que va acompañado con circunstancias imposibles.

229 Regla segunda: *Si un hecho contingente se propone solo como posible, no ha de creerse.* Porque en las cosas que pueden existir, y dexar de existir, la posibilidad sola no muestra la existencia, assi que Ticio pueda ser Sacerdote, no es prueba de que lo sea. En las Escuelas es axioma, que de la potencia de una cosa à su actual existencia no se arguye bien.

230 Regla tercera: *Qualquiera hecho no solo ha de ser posible, y ha de proponerse como existente, sino que su existencia con las circunstancias que se propone ha de ser verosimil.* Quando el hombre ve la verdad con evidencia, ò con certidumbre, no

necesita de reglas para assentir à ella , porque naturalmente tiene inclinacion , y amor à la verdad (A). Pero quando ni puede lograr la certidumbre , ni la evidencia , desea à lo menos la verosimilitud. Porque una cosa se dice verosimil quando se acerca à la verdad , y la inclinacion que todos tienen à poseer èsta , hace que no pudiendola conseguir con toda claridad , busquen à aquella. Para entender esto mejor se ha de saber , que siempre que el hombre ha de assentir à una cosa , ve antes si es conforme , ò no con los primeros axiomas , ò con la experiencia , ò con aquellas verdades que tiene recogidas , y depositadas para que le sirvan de principios. Si aquello que se propone es claramente conforme con estos principios , es evidentemente verdadero ; si la conformidad de la cosa con los principios no es clara , entonces considera si se acerca , ò no à ellos , y tiene por mas verosimil aquello , que nota tener mayor conformidad con tales principios. Sea exemplo : Dice Euclides que todas las lineas que en un circulo van desde la circunferencia al centro son iguales , y que en todo triangulo los tres angulos equivalen à dos rectos , y el entendimiento halla tanta conformidad entre estas cosas , y los primeros axiomas , que con un poco de atencion facilmente assiente à ellas. Dice Copernico , que la tierra da cada dia una buelta entera sobre su exe , y que en un año la da al rededor del Sol , que supone estar en el centro del mundo ; y considerando el entendimiento que no se conforma este hecho que refiere Copernico con las verdades que alcanzamos con las Sagradas Escrituras , ni con aquellas que adquirimos con la experiencia , le mira como inverosimil. Por el contrario diciendo Ticho Brahe , que la tierra està en el centro del mundo , que el Sol , y todos los demàs Planetas dan una buelta entera cada dia al rededor della , y que Marte , Jupiter , Saturno , Mercurio , y Venus dan su buelta anual al rededor del Sol , y hallando el entendimiento todas estas cosas conformes con la experiencia , y con la razon , tiene al sistema de Ticho Brahe por verosimil.

231 Regla quarta: *Para creer los hechos contingentes , y expues-*

(A) Ut necesse est lance in libra ponderibus impositis deprimi, sic animam perspicuis cedere. Cicer. Acad. quæst. 1. cap. 13.

*puestos à los sentidos , no basta que sean verosímiles , es menester tambien que alguno asegure su existencia.* Si los hechos son contingentes pueden existir , y dexar de existir , esto es , considera el entendimiento , que la existencia dellos se puede conformar con los principios de la razon humana , y tambien la no existencia ; por consiguiente atendida la naturaleza de los hechos contingentes , tan verosímil es que existan , como que dexen de existir. Para que el entendimiento pues pueda assentir à su existencia , es menester que aya quien la asegure con la experiencia. Por exemplo : Es cosa contingente que se dè , ò no una batalla , y el entendimiento ninguna oposicion halla con los principios de la razon quando considera que la ha avido , y quando considera que no la ha avido ; pero si despues ay algunos que atestiguan averse dado la batalla , entonces assiente à esso , porque demàs de la verosimilitud intrínseca que en si lleva el hecho , se añade el testimonio experimental que inclina al assenso. Pienfa tambien el entendimiento , y mira como verosímil la existencia de una Puente de un solo arco , y de trecientos pies de longitud. Mirala como verosímil , porque la fabrica de semejante Puente no se opone à las reglas ciertas de la arquitectura ; pero no obstante para creer su existencia es necesario que alguno atestigue averla visto , como en la realidad la han visto muchos en la China , y la describe Mr. Salmon.

232 Regla quinta : *Para creer los hechos contingentes , no solo es necesario que sean verosímiles , y probados por testigos , hase de atender tambien la calidad de los que atestiguan , y la grandeza , ò pequenez del hecho antes de dar el assenso.* Las cosas que se sujetan à nuestros sentidos , antes de creerlas hemos nosotros mismos de examinarlas , y así nos aseguraremos de la verdad. Porque todos los hombres pueden engañarnos , unos por malicia , otros por ignorancia , con que si nosotros mismos examinamos la cosa , no estaremos tan expuestos al error. Fuera desto los hechos han de observarse de manera , que se eviten los errores que los sentidos ocasionan , y esto lo podremos hacer nosotros mismos con mayor satisfaccion que otros , de quien dudamos si han puesto la atencion necesaria. Añadese , que es muy comun

equi-

equivocar los hombres las sensaciones con los juicios que las acompañan, y de ordinario quando nos cuentan un suceso nos dicen el juicio que hacen del, y no la percepcion que han tenido.

233 Quando los acontecimientos son passados, ò suceden en lugares distantes donde nosotros no podemos hallarnos para asegurarnos dellos, supuesta su verosimilitud no resta otra cosa para creerlos, que atender la calidad de los que nos los cuentan, ò la gravedad de los mismos hechos. La calidad de los testigos es de gran peso para inclinarnos al assenso. Porque si nos cuenta una cosa un hombre que sabemos que suele mentir, ya no le creemos, y dudamos si miente tambien quando nos refiere el suceso (A). Por el contrario si el que refiere una cosa es hombre de buena fee, y amante de la verdad, da un gran peso à lo que dice, bien que para creer las cosas que nos dicen los hombres de bien no basta su buena fee, es menester que sean entendidos de fuerte, que no dexen engañarse por los sentidos, ni por la imaginacion, ni ayan precipitado el juicio, ni le tengan preocupado, porque si un hombre veraz no evita los errores que las cosas sobredichas ocasionan, facilmente juzgarà de lo que se le presenta, y con la misma facilidad creera quanto otros le dicen, y tal vez nos comunicarà las cosas, no como en si son, sino del modo que el las cree. Por exemplo: Nadie cree à Filostrato entre los antiguos, porque todos saben que fue infigne embustero. Juan Anio de Viterbo, el P. Herman de la Higuera son despreciados de todos los hombres de juicio, porque descubiertamente, y de intento han engañado à muchos, fingiendo aquel inscripciones antiguas, y este libros apocrifos, como son los Cronicones de Luitprando, Flavio Dextero, y otros que ha rechazado Don Nicolàs Antonio. Paracelso dixo infinitas mentiras, y los Alquimistas son gente mentirosissima, de fuerte, que ya los que conocen sus artificios, no creen los hechos con que aseguran aver convertido en oro los demás metales.

234 Pero se ha de advertir, que los que assi engañan son

(A) Ubi semel quis pejera verit, ei credi postea, etiam si per plures Deos juret non oportet. Cicer. pro C. Rabir. posthumo.



pocos , si se comparan con los que nos engañan con buena fe, y por sobrada creencia. Así en la Medicina como en la Historia pueden señalarse muchos , que traen hechos falsos , y ellos los tuvieron por verdaderos. Dioscorides asegura muchas cosas falsísimas. Aristoteles , no obstante de aver sido buen Logico , creyò con demasiada facilidad muchas cosas , que son bien sabidas. Quando los que aseguran una cosa son hombres de buena fe , aunque una , ò otra vez falten à la verdad porque no examinaron debidamente el suceso , no han de tratarse como los que son mentirosos , antes por el contrario conviene oír lo que refieren , combinarlo con lo que otros dicen sobre el mismo asunto , ver si han puesto la atención necesaria para asegurarse de la verdad , atender todas las circunstancias del hecho , y en fin observar la gravedad , ò pequeñez de la cosa que cuentan , y bien examinadas estas cosas , inclinarse al asenso , ò dissenso.

235 La grandeza de la cosa es de suma consideracion , porque facilmente creemos aquello que observamos cada dia , y en las cosas faciles de acontecer no necesitamos de grandes testigos. Por el contrario , quando son las cosas muy estrañas , y muy grandes , necesitamos de grandes pruebas para creerlas , porque por ser estrañas están fuera de nuestra comun observancia , y así para darlas el asenso es menester que los que las aseguran sean veraces , desapasionados , buenos Logicos , y amantes de la verdad ; y si les faltan estas circunstancias , no han de ser creidos. Los milagros son hechos estupendos , y su existencia es certísima , y consta por la fe divina , pero no son tan comunes como piensa el vulgo. La razon es , porque en el milagro se excede el orden de la naturaleza de fuerte , que es una operacion superior à las fuerzas naturales , de que se sigue que el hombre ò quiere verle para que le crea , ò à lo menos desea asegurarse del por testigos que no le engañen. Esto se funda en que el entendimiento no tiene otro camino para juzgar de las cosas expuestas à los sentidos , que el de la experiencia (99) , y esta puede ser propia , ò agena , de fuerte , que la que otros hacen nos asegura la cosa del mismo modo que la nuestra , si por otra parte estamos asegurados de la rectitud con que

observan los demás las cosas que nos refieren, y estamos ciertos de su buena fe. Esto supuesto, se ve quan temerariamente niegan algunos Hereges la existencia de los milagros solo porque ellos no los ven; y con quanta imprudencia niegan el credito à algunos Varones, que por su santidad, y sabiduria deben ser creidos. Refiere San Agustín, que las reliquias de los Santos Martires Gervasio, y Protasio se aplicaron à un ciego, q̄ ya muchos años lo era, y recobró milagrosamēte la vista. Ninguno, sino es insensato, puede negar en esto la fe à S. Agustín, porque era este Santo Doctor enemigo capital, y perseguidor de la mentira; sabia como avian de observarse las cosas expuestas à los sentidos como el que mejor: y refiere un hecho, que si fuera falso, tuviera contra si todo el pueblo de Milan, que le daria en rostro la mentira. Lo mismo ha de decirse de otros milagros, que refieren Varones santos, sabios, y de inviolable integridad. Por el contrario, algunas cosas prodigiosas que refieren los Gentiles, y no ay otra prueba que el rumor del pueblo, no han de creerse, porque por ser las cosas estrañas, y naturalmente imposibles, no podemos inclinarnos à creerlas, y la autoridad de los que las refieren no es de ningun momento. Así ningun hombre de juicio creerà los prodigios que Livio refiere aver acontecido en la muerte de Romulo, y otros semejantes.

236 Pero por ser los milagros operaciones superiores à la naturaleza, no es de creer que sean tan comunes como piensa el vulgo, ni q̄ Dios, unico Autor dellos, invierta con tanta frecuencia el ordē natural de los cuerpos por cosas pequeñas, y por motivos de ningun momento. Por esto alabaré siēpre la precaucion de aquellos, q̄ en estas cosas proceden con gran cautela, y no las creen ligeramente, sino que las averiguan con riguroso examen. El santo Cōcilio de Trento mandò, q̄ no se publicassen milagros sin aprobaciō del Ordinario Eclesiastico; y el Sinodo deste Arzobispado previene, que no se pongan en las Iglesias aquellas señales que suelen ponerse por indicio del milagro, sin la aprobacion del mismo Ordinario. En efeto sō raros los verdaderos milagros, si se comparan con los fingidos; y creo yo, que la falsa piedad,

el

el zelo indiscreto , y la ignorancia de algunos ha llenado de milagros supuestos , así los libros , como los entendimientos de la plebe , y se ha de notar , que desto se sigue un gran perjuicio , porque los Hereges viendo publicar tantos falsos milagros , niegan los que son verdaderos , creyendo que todos se publican con engaño , y por otra parte siendo los milagros testimonios evidentes de la verdad de nuestra Santísima Religion , apoyar los que son falsos , y tenerlos por verdaderos , es alegar un testimonio falso para probar una cosa que es la misma verdad. (A)

237 Regla sexta : *Un solo testigo puede ser de mayor autoridad que diez mil , y por consiguiente con mayor razon podemos à veces creer à uno solo , que à muchísimos.* Si yo sé que Ticio es hombre de buena fee , que sabe muy bien evitar los errores que pueden ocasionarle los sentidos , y la fantasia , que no está preocupado , ni ha precipitado su juicio , y me asegura una cosa , le creeré mejor que à diez mil , y que à todo un Pueblo ; y del mismo modo si Ticio à quien yo considero tan entendido , y veraz afirma una cosa , y todo un Pueblo la niega , estaré de parte de Ticio contra toda la multitud. La razon es , porque nosotros debemos creer que Ticio despues de aver puesto todo el cuidado posible en asegurarse de la verdad , no se ha engañado , y si qualquiera de nosotros huviera de asegurarse de la misma cosa , no aplicaria para lograrlo otros medios que los que Ticio ha aplicado , ni la razon humana pide otras prevenciones para creer las cosas. Pero el Pueblo por lo comun no evita la preocupacion , y de ordinario precipita el juicio. Añadese , que la multitud se engaña frequentísimamente en sus juicios sin conocerlo , y muy raras veces nos informa de la realidad de las cosas.

238 Segun esta regla puede hacer mayor fee un solo historiador que quinientos , y si yo leo à un historiador que escribe desapasionadamente , que dice la verdad sacrificando intereses , y despreciando dignidades , que es buen Logico , y razona bien , y que ha aplicado las diligencias necesarias para enterarse de lo que dice , tiene para mí mayor autoridad que otros muchos , que ò no tienen estas circunstancias , ò se gobiernan

Y 2

por

(A) Numquid Deus indiget vestro mendacio , ut pro illo loquamini de-  
los? Job. cap. 13. v. 7.

por la multitud. Sea exemplo : Todo un Reynò crée que las mareas tienen correspondencia con las enfermedades , de suerte, que mueren los enfermos en el descenso de las aguas; que las ostras , y cangrejos se hinchan en el plenilunio , y otras cosas deste genero. Un hombre solo buen observador , sagaz , y de atinado juicio que afirme lo contrario , es de mayor autoridad que todo el comun , y de hecho algunos pocos que han observado estas cosas, y informado de ellas à la Real Academia, merecen mayor fee que todos los que atestiguan la certeza de semejantes observaciones.

239 Esta regla puede tambien extenderse à aquellos que examinan los hechos passados, y para esso se valen de medallas, inscripciones , y historias ; porque un hombre solo que sepa bien distinguir los monumentos antiguos , y verdaderos de los que se han fingido en nuestros tièpos, y que conozca el caracter de cada historiador para distinguir lo que es propio de cada uno, ò lo que es intruso , y sepa usar de las reglas de la verosimilitud, ferà de mayor autoridad que otros mil que ignoren todas estas cosas , ò la mayor parte dellas.

240 Regla septima : *Un autor coetaneo à un suceso, es de mayor autoridad que muchos si son posteriores.* La razon es , porque el Autor coetaneo averigua por si mismo las cosas , y assi se asegura mejor dellas (A). Los Autores que despues del suceso hablan del , ò se fundan en la autoridad del coetaneo , ò en la tradicion. Si se fundan en la fee del Autor coetaneo no merecen mayor credito que aquel , si se fundan en la tradicion se ha de ver si algun grave Escriitor que tenga las calidades arriba expresadas , se opone , ò no à ella. Si se opone ha de fer de mayor peso la autoridad de aquel Autor solo , que la de todo el Pueblo (237). Si la confirma , entonces la tradicion se hace mas firme. Hablamos aqui solamente de las tradiciones puramente humanas , y particulares , porque sabemos muy bien , que las Apostolicas son de autoridad infalible , como que pertenecen à la Fè divina. Y se ha de advertir , que las tradiciones *humanas* de que hablamos , aunque pertenezcan à cosas de Religion, es-

(A) Testium eo major est fides quò à re gesta propius abfuerunt, adeò ut equalium certior sit quàm recentiorum, presentium quàm absentium; certissima verò fiteorum qui rem oculis suis inspexerunt. Huet. *Demonstr. Evang. axiom.* 2.

tán sujetas à la regla propueſta. Don Nicolàs Antonio ſe opone à muchas tradiciones particulares que ſe avian introducido por los Cronicones , y ſola la autoridad de tan grande Eſcritor es de mayor peſo para los hombres de juicio , que todo el comun que las admite. Quando las tradiciones particulares de una Ciudad , de un Reyno , ò de una Provincia tienen mucha antigüedad , y no ay Autor grave que aya ſido coetaneo à ſu eſtablecimiento , ni que las contradiga , ni ſon inveroſimiles, entonces ſerà bien ſuſpender el juicio hafta que con el tiempo ſe deſcubra la verdad : porque todo un pueblo , ò un Reyno, que cree una coſa por ſucceſſion de ſiglos , ſin aver en contrario eſpecial prueba poſitiva , merece fe; y como no ſea eſta tan grande, que nos obligue al aſſenſo , ſerà bien ſuſpenderle..

241 Las fabulas de los Gentiles empezaron por algun ſucceſſo verdadero , y ſe propagò por la tradicion de fuerte , que cada dia añaadia el pueblo nuevas circunſtancias falſas, y caprichoſas , que obſcurecian el hecho principal de manera, que al cabo de algun tiempo eſtava enteramente deſfigurado. Deſpues los Poetas dieron nuevo vigor à la tradicion del pueblo , y aſi la querian hacer paſſar por verdadera, quando no contenia otra coſa que mil patrañas. Y ſe ha de notar , que de ordinario ſo-lemos creer con facilidad las coſas paſſadas aunque ſean falſas; con tal que las leamos en algun Autor que aya ſido ingenioſo, y aya ſabido ponderarlas, coſa que obſervò Saluſtio en los Athenienſes, como ya hemos dicho (92). Algunas tradiciones particulares ay entre los Chriſtianos , que tuvieron ſu principio en algun hecho verdadero , pero deſpues tan deſfigurado con las añaadidas del pueblo , y con la vehemencia de Eſcritores poco exactos, que ya no parecen ſino fabulas. Pero ſon faciles de conocer las que llevan el caracter de la verdad , de las que ſon falſas, porque aquellas ſon uniformes en todas ſus circunſtancias , y correspondientes al fin à que pueden dirigirse; por el contrario eſtas ſon diformes , y mas parecen conſejas , y habilllas , que realidades.

242 Regla octava : *Los hechos ſenſibles afirmados unanimemente por teſtigos de diſtintas naciones , de diversos inſtitutos, de opueſtos intereses , y de diſtintos tiempos , han de tenerſe por*

ver=

*verdaderos.* La razon es , porque son menester pruebas muy claras para que crean una cosa los hombres de diversas sectas , y de opuestos intereses , pues como cada uno suele afirmar , ò negar las cosas segun la conveniencia , y la passion , es preciso que para que las gentes de diversas inclinaciones , y intereses crean uniformemente una misma cosa , sea tan clara la verdad della , que no aya duda ninguna. Ciceron se aprovechò del consentimiento general con que todas las naciones adoran alguna Deidad , para probar la existencia de Dios , porque aquel general consentimiento prueba que à todos se presenta la idea de un Ser infinito , y adorable ; bien que por el error de la educacion , ò de las pasiones alteraron muchos esta idea , y dieron el culto à quien no debian. Esta misma regla muestra la utilidad de las sangrias , porque los antiguos , asì Griegos , como Romanos , las dièron por buenas para curar algunas enfermedades. Despues las naciones barbaras aprobaron su uso , y ultimamente no ay nacion culta en todo el mundo donde no se exercite : conque tiene este remedio la aprobacion unanime de muchísimos siglos , y de casi todas las naciones , y lo que es mas de casi todos los Sabios. Serà bien pues creer à uno , ò otro Escritor , que quiere vanamente condenar su uso ? Este consentimiento general de todos los Sabios de todas las naciones , y de todos los tiempos , nos hace estar ciertos de que hubo Filósofos Griegos , que hubo Oradores Romanos , que hubo Aristoteles , Ciceron , y otros Heroes de la Gentilidad (A). Por el mismo sabemos que hubo Alexandro Magno , que fueron ciertas las guerras entre Pompeyo , y Cesar , y que hubo un Escritor de la Historia Romana llamado Tito Livio. Serà bien pues creer à uno , ò otro que ridiculamente ha pensado , que ni hubo tal Ciceron , ni tal Alexandro , ni hubo Tito Livio , sino que todos estos fueron fingidos ? Ya se ve que ninguno pensará tan desatinadamente , sino es que estè privado enteramente de la razon.

243 Regla nona : *El silencio de algunos Escritores suele ser prue-*

(A) Platonis , Aristotelis , Ciceronis , Varronis , aliorumque hujusmodi Authorum libros , unde noverunt homines quod ipsorum sint , nisi eadem temporum sibi met succedentium contestatione continua? S. Augustinus lib. 33. contra Faustum , cap. 6.

*prueba de no aver acontecido un hecho.* La prueba con que algunos Criticos intentan negar un hecho por el silencio de los Escritores coetaneos, ò poco posteriores, es llamada *argumento negativo*, y aunque muchos le tienen por de poca fuerza, no ay que dudar que algunas veces es bastante por sí solo para negar un suceso. Juzgo pues que son menester dos cosas para que tenga fuerza el argumento negativo. La primera es que los Autores coetaneos al suceso, ò poco posteriores ayan podido notarlo, esto es, no ayan tenido el estorvo de decir la verdad por respetos humanos, ò por miedo; que ayan tenido ocasion de observar el hecho, ò de asegurarse dél, y que tuvieran facilidad de escribirle. La segunda circunstancia es, que los Escritores debieran aver notado aquel hecho, porque aunque ayan podido, sino se han considerado obligados pueden averle omitido, ò por ocupacion, ò solo porque de ordinario dexamos de hacer muchas cosas, si nos parece que no tenemos obligacion de executarlas. Si algunos Escritores coetaneos pudiendo, y teniendo obligacion de notar algun suceso no lo han hecho, es prueba de no aver acontecido, y aunque algunos otros le afirmen en los tiempos venideros han de considerarse de poco momento. Bien es verdad que para hacer buen uso del argumento negativo, es menester gran juicio, y atinada critica, y aver leído muchos Autores, y en especial todos los de aquel tiempo en que aconteció la cosa, porque puede suceder que creamos que ningun Autor lo ha dicho sin averlos visto todos, lo que es precipitacion de juicio (A). Vease sobre esto el P. Honorato de Santa Maria, reflex. sobr. la Critic. tom. 1. *differt. 3. artic. 2. parrafo 3.*

244 Con la buena aplicacion destas reglas, podremos distinguir los escritos que son de algun Autor de la antigüedad, y los

(A) *Neceffe est nedum singulos evoluisse Scriptores ex quorum silentio tale argumentum eruitur, sed insuper nullatenus ambigere, num aliqui nobis desint, qui fuerint ipsi contemporanei. Contingere namque potest, quod Author cujus scripta ad nos minimè devenerint, rei alicujus mentionem fecerit, quæ tamen à cæteris fuerit prætermiffa. Præterea manifesta quadam ratione certi simus oportet, quod nihil de iis quæ evenerunt in materia de qua agitur Scriptorum illius ævi qui nobis supersunt, solertia præterierit. Mabillon de Stud. Monast. p. 2. cap. 13.*

los que son espureos. Siempre la codicia ha introducido cosas falsas para adulterar las verdaderas, y en los libros sucede lo que en las drogas, viciando los Mercaderes las buenas, y corrompiendolas con la mezcla de las que no son legitimas. Y es cosa averiguada que los Escritores quanto han sido mas famosos, tanto han estado mas expuestos à la falsificacion, porque los codiciosos han publicado varios libros en nombre de algun Autor acreditado, no conteniendo à veces sino *rapsodias* indignas del Autor à quien las atribuyen. Para distinguir pues los escritos legitimos de los espureos, se ha de atender la tradicion, y consentimiento de los otros Escritores, ò coetaneos, ò poco posteriores, porque si estos estan conformes se han de tener por legitimos (243); pero si dudan algunos, se ha de considerar entonces la calidad del que duda (232), y así podrá gobernarse el entendimiento para no errar en estas cosas. Hase de atender tambien para conocer los Escritos legitimos de un Autor, el modo con que habla èste en aquellos que nadie dudare ser suyos, y se han de comparar unos con otros. Así se ha de atender el estilo, la fuerza de la imaginacion, la rectitud de juicio del Autor, se ha de saber en que tiempo vivió, y se ha de notar si se contradice en cosas de importancia, ò habla de cosas posteriores à su tiempo, porque con todas estas prevençiones se podrán bastantemente distinguir los escritos que sean legitimos, y los que sean falsamente atribuidos. Por exemplo: Hipocrates escribió los libros de los Aforismos, de los Pronosticos, y algunos de las Epidemias; y no dudando nadie que estos escritos sean legitimamente de Hipocrates, observamos que habla con gravedad, sencillez, brevedad, y precision, y que sus descripciones históricas de las enfermedades, son exactas, y conformes à las que otros Griegos hicieron, como Thucidides, y Xenofonte; y no observandose estas cosas en algunos otros de los escritos que andan impresos con el nombre de Hipocrates, por esso no han de tenerse por suyos. En efecto Geronimo Mercurial, Daniel Le-Clerc, y otros Medicos criticos, no solo han tenido por espureos muchos de los libros atribuidos à Hipocrates, sino que hacen varios Catalogos para separarlos de los verdaderos. En las cosas de Religion sucede lo mismo, pues el

Evan-



Evangelio de Santiago , el de San Pedro , y otros muchos fingidos que trae el P. Calmet en una *dissertacion* que compuso de proposito sobre los *Evangelios apocrifos* , son libros que formaron los Hereges , y para autorizarlos los atribuyeron à Autores de mucha reputacion ; y esto es lo que obligó al Papa Gelasio en el Concilio que celebró en Roma àzia los fines del siglo quinto , à declarar semejantes libros por apocrifos , y formar el catalogo dellos tan sabido de los Criticos.

245 Debo aqui advertir , que para hacer buen uso desta regla , se han de considerar como he dicho todas las calidades del Autor , cuyos escritos se pretenden averiguar , y no basta gobernar se por solo el estilo , como imprudentemente hacen algunos , porque no es dudable , que los Autores suelen variar mucho los estilos , y un mismo sugeto escribe de un modo en la juventud , y de otro en la vejez , cosa que ya observó Sorano , antiguo Escritor de la vida de Hipocrates , en las obras deste insigne Medico. Aun en el mismo estilo se ha de reparar , si la mudanza es solo en alguna cosa de poco momento , ó en todo el artificio , y orden de la oracion ; pues aunque en parte mude un Escritor de estilo , en el todo suele guardar uniformidad. La razón es , porque el estilo especial que cada Escritor tiene , nace en parte de los afectos , inclinaciones , ingenio , imaginacion , y estudios ; y aunque estas cosas suelen mudarse en diversas edades , y tiempos , pero no suele ser general la mudacion. Por esto si en un escrito se halla , que la diversidad de estilo es de poca importancia , comparada con los escritos genuinos de un Autor , no bastará aquella mudanza para tenerle por espureo ; y si la diferencia fuese notabilísima , da vehementes sospechas de ser supuesto , y falsamente atribuido.

246 Regla decima : *En las cosas de derecho , opinion , ó doctrina , no debe hacernos fuerza otra cosa que la razon.* Esta maxima es importantísima en el uso de las Artes , y Ciencias humanas , en el trato civil , en la politica , y economica , y otras semejantes ocurrencias , en que hemos de saber las cosas que los hombres nos comunican. Fundase esta regla en que todo hombre es falaz , y ninguno ay que no suela preocuparse , ó precipitar el juicio ; ni todos saben hacer buen exercicio de los sen-

tidos, ni evitar los errores que ocasionan las paffiones, y la imaginacion: por configuiente à nadie hemos de creer sobre su palabra, fino sobre sus razones. Fuera deffo no debemos cautivar nueffro entendimiento en obsequio de lo que los demàs hombres piensan, porque efto es privilegio especial de Dios, à cuyas voces hemos de sujetar nueffra creencia fin examen. Pero como cada uno de nosotros tiene derecho à no fer engañado, y por experiencia incontestable fabemos que los hombres estàn expuestos al error, y que todos nos pueden engañar, ò por ignorancia, ò por malicia, por efto à nadie se debe creer absolutamente, y por sí, fino solo segun las pruebas que alegare. El creer ciegamente à los hombres sin discernimiento, y sin examen, ha hecho que en muchos libros no se halla la verdadera Filosofia, fino lo que dixo Aristoteles, ò Averrhoes, ò Cartesio, ò Neuton; y es cosa comunissima ver que no tanto se intenta convencer la verdad con las pruebas fundadas en la razon, como en la autoridad de los hombres que pueden engañarnos, y q̄ solo han de convencernos por las razones con que apoyan sus dictámenes. Así que el hombre ha de gobernarse por la razon, y esta es la que en las ciencias humanas ha de obligarle al assenso. Y es bien cierto, que los referidos Autores no siguieron en muchas cosas à los passados, y el mismo derecho tenemos nosotros, y la misma libertad para seguirlos, ò para no creerlos. Quando yo veo à los Medicos, y en especial à los Letrados, que para probar un asunto citan docientos Autores acinados, y no trabajan en otra cosa, que en amontonar citas, me maravillo del poco uso que hacen de la razon, siendo cierto que toda aquella multitud no puede contrarestar à una sola razon solida, y bien fundada que aya en contrario. Añadese, que entre los Escritores credulos fuele suceder, que unos afirman lo que leyeron en otros sin averlo examinado, estos lo que vieron en aquellos, y así acontece que uno solo inventò una cosa, y son diez mil los que la apoyan, sin otro fundamento que verla escrita los unos en los otros. Por esto no han de estrañar los Medicos, ni los Filosofos, ni los Letrados, que un Autor solo pretenda prevalecer sobre muchos, quando son solidas, y firmes las razones con que intenta combatirlos. Ya se ve que hombres  
muy

muy criticos , y defengañados destas cosas , suelen citar tambien muchos Autores para probar una opinion , ò sistema ; pero tal vez se ven obligados à hacerlo así , porque no son estimados los escritos donde falta esto , y harán juicio que es preciso algunas veces , como decia Seneca , no filosofar contra el vulgo. En efeto es moda citar para cada friolera cien Autores. El celebre Heicneccio , burlandose de los Abogados , que ponen la fuerza de la justicia en el numero de las citas , dice , que un Letradillo citò en cierta ocasion à Salgado en el celebre tratado de *Somosa*, siendo así que *Somosa* no es tratado , sino apellido de aquel Autor. (A)

247 Segun esto , dirà alguno , no ha de creerse à los Maestros , ni à los Peritos. Yo siempre aconsejarè , que no se crean unos , ni otros ciegameute , y sobre su palabra , sino por las razones de su doctrina ; y nada es mas conducente , que respetar à los Maestros , y no jurar en defensa de sus palabras , y sentencias. Así serà conveniente que los dicipulos , en aquellas cosas à que alcanzàren sus fuerzas , examinen las maximas de los Maestros , y las crean quando las hallen conformes con la razon ; y si no estàn instruidos bastantemente para examinar la doctrina del Maestro , es menester recibirla con la presumpcion de que lo que èste enseña , lo avrà averiguado ; pero nunca se han de recibir las maximas de los Maestros , ni mantenerse con terquedad , y obstinacion , porque suele suceder que con el tiempo se halla el dicipulo dispuesto à examinar las opiniones del Maestro , y no pareciendole conformes à la verdad , las rechaza , y muda de dictamen. Y otras veces acontece , que por recibir muchos desde la niñez , y mantener despues porfiadamente las maximas de los malos Maestros , son infelices perpetuamente. Esto lo notò muy bièn un nuevo Impugnador (B) de la Critica , el que cierramente hiciera resplandecer mas sus buenos talentos , sino se manifestasse tan severo protector de las opiniones comunes. En quanto à los Peritos es necessario no creerlos sobre su palabra , porque acontece que el pueblo tiene por Peritos à los que no lo son , y para no ser engañados es preciso

Z 2

que

(A) Heicnecc. *Pref. in Elementa Juris Civilis.*

(B) *Crit. de Critices arte*, pag. 146.

que oigamos sus razones. Esta sola razon es bastante para que los hombres no se contenten con el estudio de una ciencia, porque teniendo noticias de muchas cosas, no será tan facil que les engañen los Peritos de que han de fiarse; y por esta ignorancia sucede, que un gran Theologo busca para curarse à un mal Medico, y un buen Filosofo yerra en la eleccion del Letrado para mantener, y guardar su hacienda. Finalmente importa mucho considerar, que para creer à los hombres, y seguir sus opiniones, las hemos de hallar conformes con los principios fundamentales de la razon humana, y nos ha de constar, que el que afirma una cosa ha puesto la atencion necessaria para alcanzar la verdad della, y que sabe hacer buen uso de los sentidos, y evitar los errores que ocasionan las pasiones, la memoria, y la imaginacion, y todos los que hemos propuesto en esta obrilla; y constandonos de todo esto, podremos inclinar nuestro asenso; y hacerlo sin estas precauciones, es creer con ligereza. Por esto sabiendo que de ordinario los hombres se gobiernan mas por las pasiones, y representaciones de la fantasia, como hemos ya probado, que por la razon, no hemos de creerlos sobre su palabra, sino sobre las pruebas que alegan.

248 Muchas veces acontece, que damos asenso à las opiniones, y dictámenes de los hombres autorizados, ò por su caracter, ò por sus riquezas, y en esto nos preocupamos facilmente, porque creemos que à las dignidades, honras, y riquezas suele acompañar la ciencia, y la inteligencia de las cosas, y aunque algunas veces andan juntas las dignidades con los merecimientos, pero dexan de acompañarse en algunas ocasiones, y esto nos puede hacer suspender el juicio (A). Añadese, que à los tales ordinariamente los juzgamos tan habiles como quifieramos ser nosotros mismos, y ya notò muy bien Ciceron (B),  
que

(A) Dives loquutus est, & omnes tacuerunt, & verbum illius usque ad nubes perducent. Pauper loquutus est, & dicunt: Quis est hic? Et si offenderis, subvertunt illum. Ecclesiastic. cap. 13. vers. 28. & 29.

(B) Persona autem non qualiscumque testimonii pondus habet, ad faciendam enim fidem auctoritas quaeritur; sed auctoritatem, aut natura, aut tempus afert. Naturæ auctoritas in virtute inest maximè. In tempore autem multa sunt, quæ afferant auctoritatem: ingenium, opes, ætas, fortuna, ars, usus,

ne-

que la autoridad que se funda en los titulos , y dignidades es de poco peso para obligarnos al assenso. La experiencia por otra parte muestra , que hombres constituidos en grandes dignidades han adoptado opiniones ridiculas , y vanísimas , y discurrendo por la antigüedad, fuera facil traer à la memoria muchos exemplos , de fuerre , que apenas se hallará ciencia alguna, en que no se ayen extraviado sujetos de mucho caracter admitiendo errores , y propagandolos como verdades certísimas.

249 Algunos Autores traen muchas mas reglas de Critica, pero como aqui no tratamos de proposito desto, bastarán las propuestas , mayormente si se sabe hacer buen uso dellas. Es cosa muy cierta , que el que sepa evitar los errores de los sentidos, de la imaginacion , y todos los que hemos propuesto , gobernando el juicio segun las reglas de buena Logica, será gran Critico , porque sabrá juzgar de las cosas con rectitud , y no caerá facilmente en el error.

## CAPITULO XIV.

### DEL METODO, Y SUS DIFERENCIAS.

250 **H**asta aqui hemos mostrado los caminos por donde se va ácia el error , y el modo de evitarlos , resta aora manifestar el buen orden que entre si han de tener las verdades adquiridas. El buen Logico deduce unas verdades de otras con el racionio , combina entre si las que pertenecen à cosas distintas , y enlaza , y ordena à un fin racional todo el complexo de verdades que ha alcanzado con el uso , y la meditacion. Esto es por lo que toca à su mismo entendimiento , pero muchas veces se ofrece comunicar à los demàs, las verdades que ha adquirido , y para hacerlo debidamente,

neceffitas, concursio etiam nonnumquam rerum fortuitarum. Nam & ingeniosos, & opulentos, & xrtatis spatio probatos dignos, quibus credatur, putant: non rectè fortasse, sed vulgi opinio mutari vix potest, ad eamque omnia dirigunt, & qui judicant, & qui existimant. Cicer. *Topic. ad Trebat. pag. 672.*

te , es preciso ordenarlas con claridad , y enlazarlas con orden para evitar la confusion. Porque dado que en el entendimiento se hallen las verdades de la Geometria, de la Filosofia , y demás ciencias , si éstas no se disponen con orden , y conexion causaràn obscuridad. Y què diriamos si viessemos que hacia uno servir las verdades de una destas ciencias para otras, con quien no hallaramos conexion? Importa pues ordenarlas , y distribuirlas de modo , que esclarezcan al entendimiento , y le conduzgan à la consecucion de aquellos fines racionales que se propone. Este orden , conexion, y enlazamiento con que el entendimiento dispone las verdades , ya sea para alcanzar otras mas importantes , y obscuras , ya sea para comunicarlas à los demás , es lo que llamamos Metodo , y es cosa muy cierta, que la falta de metodo que han tenido algunos Autores , ha sido causa de que ni ellos se han aventajado mucho en el descubrimiento de verdades importantes , ni han instruido à los demás debidamente con la publicacion dellas.

251 Vanamente disputan algunos si el *metodo* es operacion del entendimiento distinta de las demás? Es cierto que el metodo pertenece al discurso , y con él enlaza el entendimiento las verdades de manera , que unas sirvan para deducir otras , lo qual se hace por legitimas consecuencias. Quando se ha de probar una verdad con la vista de otras muy conexas , y cercanas con ella , facilmente se hace con simple silogismo ; pero si se requiere gran numero de verdades , y que pertenecen à cosas separadas para alcanzar una otra , entonces es preciso ordenar las primeras de modo , que entre ellas halle el entendimiento enlace , y conexion , y al fin sirvan de prueba à la que se ha de descubrir , ò manifestar. Otros dicen que no ay necesidad de reglas para ordenar los pensamientos con metodo , quando sabe el entendimiento evitar los errores de los sentidos, de la imaginacion , y demás que hemos propuesto , y razonar de manera que evite los sofismas , porque sabiendo estas cosas, con sola la natural fuerza del ingenio , se ordenaràn los pensamientos en el modo que sea necesario para descubrir alguna importante verdad.

252 No dudo yo que el que sepa evitar los errores , y juzgar,

gar, y razonar sanamente, necesita de pocas reglas para discurrir con metodo, si tiene ingenio claro, y juicio atinado; pero como ay ingenios tardos que alcanzan una verdad simple sin transcender à otras mas compuestas, y ay entendimientos oscuros que alcanzan una verdad de por sí sola, y no comprehenden la conexion que debe aver entre muchas para esclarecer un asunto, por esso es preciso señalar las principales diferencias del metodo, y las reglas conducentes para ordenar entre sí debidamente los pensamientos.

253 El metodo en general se divide en *synthetico*, y *analitico*; llamase *synthetico* aquel, con que el entendimiento procede de lo mas simple à lo mas compuesto; y *analitico* es aquel, con que procede desde lo mas compuesto à lo mas simple. En el primero sube como por grados desde lo mas sencillo hasta lo mas arduo. En el segundo decende desde lo mas intrincado hasta lo mas sencillo. Los que averiguan una genealogia empezando por los antepassados, y decienden hasta el que toda via vive, proceden con metodo *synthetico*; y los que empiezan por el que vive, y acaban en los passados, con metodo *analitico*. Los unos forman la cosa, los otros la deshacen. Los Quimicos quando deshacen la textura de los cuerpos para conocer la naturaleza de sus partes, proceden con metodo *analitico*. Los Geometras, que de axiomas faciles, y simples passan à descubrir verdades dificiles, usan del metodo *synthetico*; y no ay duda ninguna que uno, y otro metodo conducen à descubrir la verdad, bien que con diferencia, de modo, que ay cosas que no pueden averiguarse sino por el metodo *analitico*, y otras por el *synthetico*. Los Escritores Modernos de Logica de ordinario prescriben muchas reglas para usar de estos metodos con acierto, mas para evitar la prolixidad basta saber, que todo metodo debe ser *breve*, *seguro*, y *cumplido*. Es *breve* quando no encierra cosas superfluas, y con poco aparato descubre la verdad; es *seguro* quando procede con certeza en el modo de conseguirla; y es *cumplido* quando llenamente muestra la manera de saberla. Por esso en faltando alguna destas circunstancias, ya el metodo es defectuoso.

254 Para observar debidamente la brevedad, es necesario que

que se omitan las cosas que no conducen , y que separadas del asunto no harian falta. Por esso son intolerables en las conversaciones aquellos , que para referir un acontecimiento cuentan mil cosas que no conducen à descubrirlo , y quitadas de la narrativa, nadie dexaria de entenderlo. En los libros se usa mucho esto , y cada dia vemos Autores que para referir una opinion suya , ò agena hacen mil preambulos, y razonamientos que nada conducen. Los periodos muy largos , y los dichos sentenciosos son contra el buen metodo , porque los primeros distraen, los segundos confunden al entendimiento. Los parentesis frequentes son contra la brevedad que corresponde al buen metodo , y mucho mas las digresiones (A), porque con todas estas cosas el entendimiento se distrae del asunto, ocupandose en ideas que no son especiales del , y no hallando conexion entre las cosas que superfluamente se proponen , y las que se intentan probar , no queda persuadido (B). Fuera desto con noticias impertinentes , y fuera del caso se carga la memoria , y oprimida de la muchedumbre de cosas inutiles , no tiene presentes las ideas principales. Este defecto es muy ordinario en los que emprenden obras muy largas. Galeno no supo evitarlo, y esto es cierto que en algunos capitulos , y tratados pudieran quitarse muchas cosas sin hacer falta. En Foresto , y Ermullero es comunissimo este vicio ; y aun en Hoffman se hallan razonamientos muy inutiles , y prefaciones molestas , que conducen muy poco , ò nada al principal asunto. Entre los Filósofos de las Escuelas es comunissimo este defecto , como en los Letrados , y Comentadores , porque comunmente emplean razonamientos inutiles , y nada conducentes al descubrimiento de lo que intentan manifestar. Los que usan de vanos adornos en los escritos , de lugares comunes , y sentencias vulgares , incurrén en

(A) Etiam interjectione, qua & Oratores , & Historici frequenter utuntur , ut medio sermone aliquem inserant sensum, impediri solet intellectus , nisi quod interponitur breve est. Quintil. lib. 8. instit. orat. cap. 2.

(B) Fit ut cum incidentes quæstiones , aliæ quæstiones , & aliæ rursus incidentibus incidentes pertractantur , atque solvantur , in eam longitudinem ratiocinationis extendatur intentio , ut nisi memoria plurimum valeat , atque vigeat , ad caput unde agebatur , disputator sedire non possit. S. August. de Doctr. Chr. lib. 4. cap. 20.



este defecto, porque dicen cosas que nadie ignora, y quitadas no harian falta. Así es suma necedad empezar un discurso diciendo: *El tiempo es precioso como dice Seneca*; ò deste modo: *La verdad es buena como dice San Agustin*, porque estas sentencias son tan comunes, que todos las saben. Si uno para probar la mortalidad humana dixera lo de Horacio: *Pallida mors, &c.* y para mostrar la poca constancia que los hombres tienen en las amistades, dixera lo de Caton: *Donec eris felix, &c.* fuera cosa ridicula, porque estos son lugares comunes, ò como suelen decir de N, que se puedē acomodar à todos los asuntos, y en ninguno hacen falta; y ordinariamente se descubre este vicio en los que afectan la erudicion, y aunque sea vulgar la proponen en todos los casos, que se les ofrecen.

255 El otro vicio q̄ se comete en la brevedad consiste en omitir lo preciso: *Brevis esse laboro, obscurus fio*, dice Horacio. El principal designio del q̄ ha de manifestar una cosa, debe ser executar lo cō claridad, para que pueda ser entendido. La claridad pide, q̄ nada se omita de lo que pueda conducir à penetrar los asuntos, porque à veces la omision de una pequeña circunstancia estorba averiguar una verdad importante. De suerte, que para que la brevedad sea bien ordenada se han de evitar dos excessos, es à saber, la superfluidad, y la concision. Los Autores que escriben Compendios, muy pocas veces evitan la obscuridad, porque queriendo ser muy breves, son confusos. Por esto el librito de Jackson intitulado *Enchiridion*, es inutilisimo para la Medicina. El compendio que hizo Gorter de la Medicina Mecanica es tan corto, que no puede ser entendido sino de los mas aventajados. Hipocrates, y Boherave guardaron en esto el metodo debido. Ya Quintiliano (A) notò esto acerca de la brevedad de los estilos, y lo que reprehende en algunos antiguos es muy adaptable à muchos Escritores de nuestros tiempos.

256 Para que el metodo sea seguro, es necessario que en el descubrimiento de la verdad se proceda con orden, empezando

Aa por

(A) Profectò quidam brevitatis æmuli necessaria quoque orationi subtrahunt verba, & velut satis sit scire ipsos quæ dicere vellent, quantum ad alios pertineat, nihil putant; quinimo persuasit quidem jam multos ista persuasio, ut id jam demum eleganter, atque exquisitè dictum putent, quod interpretandum, &c. Quint. lib. 4. Inst. Orat. cap. 2.

por las verdades claras, y successivamente procediendo como por grados hasta encontrar la que se busca. Este orden pide que no paffe el entendimiento de una proposicion à otra, sin aver probado bastantemente la primera, de suerte, que ésta ya bien establecida, sirva de basa, y fundamento à la otra, y así ha de procederse ordenadamente hasta la postrera. La razon desto es, porque el entendimiento llega à descubrir las verdades ocultas, si empieza à encontrar alguna conexion de lo que busca, è ignora, con lo que ya sabe, y tiene establecido. Y notò muy bien Ciceron, que entre todas las cosas ay cierto orden, y enlace, de modo, que del conocimiento de unas se llega al de otras (A). Por esto en los escritos jamàs se ha de probar una cosa por otra que se ha de decir en adelante, porque hasta que llegue el letor à ésta no podrá quedar convencido de la verdad de aquella; exceptuando solo algun caso particular, en que puede ser preciso notar de passo lo que con mayor extension se ha de explicar despues (B). Esta maxima se funda en la naturaleza universal, pues observamos que en las producciones, generaciones, y otras acciones semejantes, procede con orden desde lo mas simple, y mas facil hasta lo mas compuesto, y embarazado. Y tenemos tambien desto claros exemplos en el modo, que usamos para aprender algunas ciencias. Si uno quisiera saber lo mas sublime de la Arithmetica, sin entender primero las reglas mas faciles, y simples, no podria conseguirlo; pero al contrario, si empieza este estudio comprendiendo las reglas de *sumar, restar, multiplicar, y partir*, que son las mas simples, facilmente llegará à entender las de *proporcion, y arte combinatoria*. Cartesio deseava mucho la observancia desta regla del metodo, y no puede negarse que en sus escritos resplandece generalmente un metodo admirable. El P. Mallebranche la observò tan estrechamente, que en su famosa obra de la *Inquisicion de la verdad*, apenas se hallará un capitulo, que pueda entenderse, sin entender primero los antecedentes. Y esto debe observarse tanto en el metodo analitico como en el synthetico, porque en ambos es necessario averiguar lo oculto por lo que ya es sabido. Boherave entre los Medicos guardò un

me-

(A) Cicer. de Nat. Deor. lib. i. cap. 4.

(B) Ordinis hæc virtus erit, & Venus, aut ego fallor,

Ut jam nunc dicat, jam nunc debentia dici

Pleraque differat, & præsens in tempus omittat. Horat. Art. Poet.

metodo exactissimo, y tambien Borello, y Bellini, siendo preciso confessar, que el buen metodo es muy raro en los libros de Medicina.

257 Quando se comunican las cosas à otros, es necesario para proceder con metodo seguro proponer lo cierto como cierto, lo dudoso como dudoso, lo claro como claro, y lo obscuro como obscuro, &c. Desto hemos hablado ya en los capitulos antecedentes, y creo que la inobservancia desta maxima ocasiona muchos errores, y estorba el conseguir la verdad. Es necesario tambien que el entendimiento se proponga las objeciones que se le ofrezcan, y las de satisfaccion solida, y capaz de apartar la duda; y propuestas las principales proposiciones, conviene juntar con ellas los corolarios, y escolios correspondientes para ilustrarlas. Los corolarios son proposiciones naturalmente seguidas à otras, y el entendimiento facilmente halla la conexion que ay entre ellas; por esto conviene poner el corolario junto à la proposicion de que se deduce. Escolio es ilustracion, y explicacion mas extendida de una, ò muchas proposiciones, de suerte, que la proposicion muestra succintamente una verdad, y el escolio la esclarece. Por esto es muy conveniente que se pongan escolios à las proposiciones obscuras, y no à las evidentes como hacen algunos, pues es cosa molesta, y ridicula querer explicar cõ largos razonamientos aquello, que nadie puede dudar. Finalmente para proceder con metodo seguro en la inquisicion de la verdad, es necesario evitar las preocupaciones, y todos los errores que ocasionan los sentidos, y la imaginacion, y los demàs que hemos propuesto, porque sin esta diligencia ningun metodo serà seguro para hallar las verdades ocultas. Para tratar *llenamente* una cosa con metodo, es necesario definir la, y dividirla en sus partes, porque con la definicion se sabe lo que es la cosa, y con la division se desmenuza de modo, que se descubren sus principales miembros, y el entendimiento asì llenamente puede formar juicio de todos, y de cada uno dellos. Pero como las definiciones, y divisiones, para ser conformes à la buena Logica, han de ser hechas con especiales advertencias, y se han de observar varios preceptos para su buen uso, por esto vamos à tratar separadamente dellas.

## CAPITULO XV.

## DE LA DIFINICION, Y DIVISION.

258 **L**A difinicion es un complexo de ideas, que muestran el ser de la cosa, como las ideas de *animal*, y *racional*, explican el ser del hombre. Algunas cosas ay que no deben difinirse, porque no puede hallarse bastante numero de ideas que las explique, como el *infinito*. Otras es ocioso difinirlas, porque no puede hallarse difinicion que las explique con mayor claridad, que aquella con que por si mismas se comprehenden, como la *verdad*, &c. La difinicion puede ser de *nombre*, ò de *cosa*. Llamase difinicion de nombre la voz con que explicamos alguna cosa, porque las voces son una señal externa de la idea que tenemos en la percepcion de algun obgeto, y suponemos que la voz que representa à esta idea, explica aquello que nosotros juzgamos del obgeto de ella. Difinicion de cosa es aquel acto de entendimiento, con el qual juntando muchas ideas, comprehendemos la essencia de la cosa. Y como por el mal uso de ambas difiniciones se cometen muchos errores, por esso brevemente propondrè algunas advertencias, que pueden conducir para hacer todas las difiniciones con acierto.

259 Siendo preciso que los hombres vivan civilmente, y unos en compania de otros; es tambien preciso, que reciprocamente se comuniquen sus pensamientos, para mantener el trato civil, para ayudarse unos à otros en las necesidades, y vivir unidos cõ el vinculo de la caridad. Para comunicarse los pensamientos inventaron ciertas señales externas, con las quales explicassen unos à otros las ideas que cada qual tenia, y convenidos en estas señas externas, siempre que las veian, entendian facilmente lo que significavan. Esta fue la primera institucion de las voces, que fueron las señales externas con que los hombres comunicavã entre si sus pensamientos. Para que estas señas fuesen mas significativas, solian reparar en las principales circunstancias mas perceptibles de las cosas, y para significarlas inventavan una voz, que, ò en el sonido, ò en el

modo de pronunciarla, en quanto fuese posible, las representasse todas. Coligese de lo dicho, que las voces significan las cosas arbitrariamente, esto es, segun la voluntad de los hombres; porque dado que las voces que puso Adan à las cosas fuesen necesariamente significativas, por la grande ciencia, y conocimiento que de estas mismas cosas tenia nuestro primer Padre, como algunos quieren, no obstante quando despues del Diluvio se dividió el mundo en naciones tan diversas, cada una de ellas hizo un language especial, y inventò particulares voces para mantener su trato civil; y aunque sea muy natural, que los establecedores de cada lengua nacional ayan buscado las voces que les han parecido mas à proposito para explicar la cosa con todas sus propiedades, sin embargo, como vemos que cada nacion usa de voces distintas para significar una misma cosa, por esto creemos que es arbitraria la invencion de los vocablos, y que estos en tanto significan una cosa, en quanto los hombres estan convenidos, en que una voz determinada sea señal externa para significar cierta, y determinada idea.

260 Siguese de todo esto, que faltan à la perspicuidad aquellos que inventan voces nuevas, quando ay otras en el idioma de una nacion igualmente significativas; y lo mismo sucede con aquellos que introducen voces de lenguas estrañas, quando todavia no estan recibidas en el comun uso para significar las cosas. En este assunto tengo por muy buenos los consejos que da Horacio en su *Arte Poetica*. Así que qualquiera Escritor que aya de nombrar alguna cosa, y para significarla no halla vocablo admitido en el idioma de la nacion, podrá inventar una nueva voz, observando dos cosas. La primera es, que ha de explicar lo que aquella voz nueva significa, dandolo à entender à los lectores con frases, y rodeos de palabras, que muestren lo que quiere significar. La segunda es, que la nueva voz en quanto se pueda se deriye de vocablos ya conocidos; todo lo qual se funda en la buena razon, porque el fin de la locucion humana es manifestarse los hombres entre si las ideas que representan à los obgetos, y esta manifestacion ha de hacerse con toda la claridad posible, y de modo que no se confundan las ideas, ni el conocimiento de las cosas.

261 Por la misma razon nos vemos obligados muchas veces à usar de las translaciones para explicar lo que percibimos; así solemos decir, que el estilo de un Autor es *suave*,

la

la voz *dulce*, &c. cuyas locuciones son metafóricas, por que la voz *suave* con propiedad solo significa aquel objeto que aplicado al tacto, produce en las fibras del cutis una sensación, que explicamos con la voz *suave*; y *dulce* solo se dice con propiedad de los objetos del gusto; pero si leemos un escrito, que nos deleita con la armonía de las voces, y consonancia de los periodos, causando en nosotros una sensación agradable, y semejante à la que ocasionan los objetos suaves en el tacto, decimos, que el estilo es suave; y del mismo modo decimos, que la voz es dulce, porque su sonido ocasiona una sensación agradable, y semejante à la que causan los objetos dulces. A este modo se entenderán muchas locuciones figuradas, que se hallan en buenos Autores, así Españoles, como Latinos, sobre lo qual será bien ver lo que enseñaron los Filósofos Estoycos, cuya Logica es muy estimable en estos asuntos.

262 Acerca de la definición de la cosa se debe notar, que por lo comun usamos mas de descripciones, que de definiciones, porque ignoramos la esencia de muchísimas cosas, y así no podemos definir las, por lo que nos aprovechamos de las descripciones. La definición explica la cosa mostrando los atributos comunes de ella, à lo qual llaman *genero*, y los particulares, y especialmente distintivos, à lo qual llaman *diferencia*. Por exemplo: Si definimos el círculo *figura plana, cuya circunferencia por todas partes dista igualmente del centro*, con las voces *figura plana* significamos una cosa, que no solamente conviene al círculo, sino à otras muchas figuras, y por las demás palabras contraemos, y determinamos el genero comun, significado por las voces *figura plana*, à la naturaleza particular del círculo, de suerte, que el ser *figura plana*, cuya circunferencia por todas partes dista igualmente del centro, solamente conviene al círculo, y no à otra figura. En las definiciones se ha de cuidar mucho de no usar de vocablos oscuros, ò dudosos, porque debiendo la definición explicar con toda claridad à la cosa que se define, no se consigue el fin quando en ella se ponen palabras obscuras. Tampoco se han de definir aquellas cosas que todos las conocen bastantemente, y la definición no las buelve mas claras, y comprensibles, así aviendole preguntado à Demócrito (A): *Què es el hombre?* Discretamente respondió: *Es lo que todos saben.*

263 La descripción explica la cosa mostrando todos los caracte-

(A) Sext. Empiric. Pyrrh. *hipoth. lib. 2. cap. 5.*

terés, y señales distintivos de ella, de modo, que en las ciencias naturales, y en la historia, y en la política son mucho mas à propósito las descripciones para mostrar las cosas, que las definiciones. La Medicina, y Botanica fueron tratadas por los medicos Griegos con perfeccion, porque cuidaron mucho en manifestar las cosas, haciendo descripciones exactísimas de ellas. Hipocrates describió las enfermedades con tanta exactitud, que leidas sus descripciones puede qualquiera con facilidad conocerlas. Lo mismo hizo Areteo, y Celio Aureliano. Dioscorides describió las plantas con bastante puntualidad, y en nuestros tiempos Piton Turnefort, y Lemery las han descrito con entera perfeccion. Entre los Historiadores es admirable la descripción de la peste de Athenas hecha primero por Thucidides (A), y despues por el Poeta Lucrecio (C). La descripción que hace Salustio (B) de la Ciudad de Roma, y la que Seneca (D) hace de la Ira, son perfectísimas, de suerte, que todas estas, y algunas otras que omito, pueden servir de exemplo à los que ayan de hacer descripciones de las cosas para mostrar la esencia, y principales caracteres de ellas; porque en las descripciones sobredichas se pintan las cosas, y se muestran todos sus atributos, sin omitir ninguna de las circunstancias precisas, y sin hacer caso de las superfluas.

264 Quando se hacen descripciones de algunas cosas, se ha de procurar que sean exactas, cumplidas, y simples, de suerte, que por su exactitud comprehendan lo que realmente tiene la cosa que se describe; por ser cumplidas abracen la cosa con todos los atributos, y caracteres propios, è inseparables della; y por su simplicidad muestren la cosa pura, y sin mezcla de otras, para que el entendimiento no las confunda. Por esta razon quando se describen las enfermedades no han de mezclarse razonamientos sobre las causas dellas, como hacen comunmente los Medicos, porque una cosa es la enfermedad, y sus síntomas, y otra el juicio que hace el Medico de las causas que los produce. Lo mismo ha de entenderse en qualesquiera otras descripciones, aunque solamente se intente mostrar con ellas los caracteres viciosos de algunos hombres, de lo qual ay admirables exemplos en la antigüedad, y puede ponerse por modelo la descripción que Petronio Arbitro hace del hombre

(A) Thucid. *de Bell.* lib. 2. (B) Lucret. *de Rer. nat.* lib. 6. circa finem.  
(C) Sallust. *de Bell. Catil.* cap. 6. (D) Seneca *de Ira*, lib. 1.

bre desvanecido, y jactancioso. (A) 266 Acerca de la division se ha de saber, que es necesaria para separar las partes de las ideas compuestas, y el buen orden, y claridad pide que se dividan las cosas en miembros distintos para que no se confundan. Por esta razon es preciso que quando se divide un todo, se haga con exactitud, mostrando todas las partes de que se compone. Por exemplo: Si dividimos el numero en par, y impar, la division es exacta; pero si le dividimos en numero seteno, y deceno, es imperfecta, y aun ridicula, porque son infinitos los numeros que no están comprehendidos en los miembros de esta division. Tambien es preciso que los miembros de la division sean opuestos, y que el uno no esté contenido en el otro: por lo que si uno dividiese al numero en par, impar, y deceno, dividiria mal, porque el numero deceno está comprehendido en el par. Como la division es necesaria para tratar las cosas con buen metodo, se ha de hacer de manera, que no se dividan en partes demasiadamente pequeñas, porque entonces el demasiado numero de particulas carga la memoria, y embaraza la atencion (B). Por esto es viciosa la division de las ciencias que trae Laercio en la vida de Platon; y en nuestros tiempos el famoso Heicneccio usa de divisiones semejantes, de manera, que algunas veces excede en la division, distribuyendo el assumpto en particulas menudísimas, que ocupan demasiadamente la memoria, como puede verse en su *Logica*, y *Filosofia Moral*, aunque por otra parte es preciso confessar, que es uno de los Autores mas merodicos que se hallan en la Republica Literaria. Finalmente es cierto, que el definir, y dividir bien los assumptos que se han de tratar es sumamente preciso para guardar buen metodo; pero aunque se propongan muchas reglas, nunca se hará bien la division de una cosa, sino se comprehende perfectamente el assumpto que se trata.

(A) Secundum hanc formulam, imperamus Eumolpo, ut plurimum tussiat, ut sit modo solutioris stomachi, cibosque omnes palam damnet; loquatur aurum, & argentum, fundosque mendaces, & perpetuam terrarum fertilitatem. Sedeat præterea quotidie ad rationes, tabulasque testamenti, omnibus fidem renovet; & ne quid scenæ deesset, quotiescumque aliquem nostrum vocare tentasset, alium pro alio vocaret, ut facile appareret dominum etiam eorum meminisse, qui præsentibus non essent. Petron. *Satyric. cap. 117.* (B) Quidquid in majus crevit, facilius agnoscitur si discessit in partes, quas ut dixi, innumerabiles esse, & parvas non oportet; idem enim habet vitii nimia, quod nulla divisio; simile confuso est quidquid in pulvere lectum est. Senec. *ep. 89. p. 347. edit. Lipsien.*